

Освящение Б-жьего имени

Каждый еврей, и индивидуально, и как часть избранного народа Израиля, имеет заповедь уповать на Б-га, пусть даже ради этого придется пожертвовать жизнью. Более того, он должен возвещать всему миру, что Г-дь – это Б-г и Верховный Царь, и делать это до тех пор, пока весь мир не примет эту истину. Этот процесс именуется «*Кидуш Хашем*» – освящение Б-жьего имени. Писание говорит: «Я образовал этот народ для Себя, чтобы они могли возвещать о Моей славе» (Исаия 43:21); «Всех, кто называется Моим именем, Я создал, образовал и устроил ради Моей собственной славы» (там же, с. 7).

Царь Давид так описал задачу мира в Конце дней:

Пой Г-ду новую песню; пой Г-ду, вся земля... Объявляй о Его славе среди народов, о Его чудесных делах среди всех народов. Ибо велик Г-дь и достоин хвалы; Его нужно бояться больше всех других богов... Воздайте Г-ду, семья народов, воздайте Г-ду славу и силу. Служите Г-ду в священном величии; трепещи перед Ним, вся земля. Говорите среди народов: «Г-дь правит!» (Псалмы 96:1, 3–4, 7, 9–10).

Предназначение человечества, нации, человека, еврея и нееврея в том, чтобы принять ярмо Неба и четко осознать, что Хашем есть Б-г. Это та «новая песня», о которой говорит Давид. Ее смысл – освящение Б-жьего имени. Раши комментирует (там же): «Везде понятие „новая песня“ относится к будущему». Он имеет в виду, что фраза «новая песня» всегда говорит о будущем времени, когда народы исполнят предназначение мира – примут власть Б-га.

Однако Раши говорит только о других народах, а Израиль уже «спел новую песню» и освятил Б-жье имя. Еще в Красном море Б-г открылся им со всей силой и мощью, и они приняли Его как Царя:

Израиль увидел великую силу, которой Г-дь поразил Египет, и люди испугались Г-да и поверили в Него и Его служителя Моисея. Тогда Моисей и Дети Израиля спели новую песню Г-ду... (Исход 14:31, 15:1).

Мужья Великого собрания включили эту песню в сборник ежедневных молитв: «ИскуПЛенный народ спел новую песню Твоему великому имени на берегу; в унисон они поблагодарили Тебя и провозгласили Твое владычество, говоря: „Г-дь будет править вечно, всегда“».

«Новые песни» – это средство, через которое Израиль и другие народы признают Б-га и принимают Его власть. Израиль «спел свои новые песни» еще тогда, когда вышел из Египта: тогда израильтяне провозгласили Б-жье владычество. Народы же присоединятся к этой песне позже, когда «вся земля споет новую песню Г-ду», отвергнув ложных богов, ложные учения и идолопоклонство. Они начнут «служить Г-ду в священном величии» на Его святой горе, они примут истину Его верховной власти, Его мысли и пути. И тогда исполнятся слова Давида: «Г-дь правит, да возрадуется земля. Да возрадуется множество островов» (Псалмы 97:1). Это великое видение Конца дней, о котором пророчествовал Исаия (2:3):

Многие народы придут и скажут: «Придите, и взойдем на гору Г-да, в дом Б-га Иакова, и Он научит нас Своим путям, и мы будем ходить Его стезями». Ибо из Сиона выйдет закон, и слово Г-да – из Иерусалима.

Исполнение этого видения и есть предназначение мира.

«Кидуш Хашем» – это признание верховной власти Б-га, того, что «Хашем есть Б-г и нет никого кроме Него» (Втор. 4:35). Слово *кадош* обычно означает святость и чистоту, но оно также может означать «приготовление», как в стихе

Иоиль 2:15–16: «Трубите в рог Сиона. Приготовьте [кадишу] пост, созовите священное собрание. Соберите народ. Пригласите собрание». Также и на горе Синай Б-г сказал Моисею (*Исход* 19:10): «Иди к людям и приготовь их [векидашам; см. *Раши*] сегодня и завтра». В другом месте читаем: «Моисей спустился... и приготовил [ваекадеш] людей» (там же, с. 14). Значение подготовки заложено уже в самой идее святости, поскольку мы готовимся пригласить к себе Б-га и святость.

С этой целью Б-г создал еврейские слова *кодеш* и *хол*: «святость» и «хуление». Когда человек освящает Б-жье имя, он приглашает Его в этот мир, освящая и очищая его. Но когда человек хулит Б-жье имя, он «удаляет Б-га из мира»: мир становится бесплодным и грешным и уже не может произвести священный плод Б-жьих путей. Мир становится словно безжизненный песок [*хол*] на берегу, на котором ничего не растет. Более того, у понятия *кидуш Хашем* есть противоположность – *хилул Хашем*, хуление Б-жьего имени, удаление Его из мира. *Хилул Хашем* означает, что мир превратился в вакуум [*халал*], поскольку Б-г в нем «отсутствует».

Кидуш Хашем – это высшее основание мира, столп, поддерживающий его. Он происходит из *Парашат эмор* (*Левит* 22:32–33): «Не оскверняй Мое святое имя. Я должен быть освящен среди Детей Израиля. Я Г-дь, и Я делаю тебя святым, вывожу тебя из Египта, чтобы быть твоим Б-гом. Я Г-дь». *Рамбам* объясняет (*Йесодеи ха-Тора* 5:1):

Всеому Дому Израиля приказано в отношении этой великой заповеди кидуш Хашем, как сказано: «Я должен быть освящен среди детей Израиля». Они также предупреждены от хуления Б-жьего имени, как сказано: «Не оскверняйте Мое святое имя».

Мне больно видеть, как искажены сегодня понятия *кидуш* и *хилул Хашем*, как часто неверно понимаются Б-жьи качества и идеи. Увы, *кидуш Хашем* – это тот главный компас, который мог бы привести корабль Израиля в безопасную гавань. Вот почему я призываю всех евреев выслушать мое объяснение понятий *кидуш* и *хилул Хашем*, поскольку это важно для всего еврейского народа.

Заповедь *кидуш Хашем* дана как каждому еврею в отдельности, так и еврейскому народу в целом. Для отдельного еврея заповедь имеет две стороны: как постоянный личный долг и как составная часть общественного долга.

В первом случае *кидуш Хашем* и предотвращение *хилул Хашем* имеют место тогда, когда мы видим, что кто-то дерзко насмехается над Б-жьими заповедями. Такой человек хулит Б-жье имя, превращая мир в лишенный Б-га вакуум.

Самые крайние случаи богохульства – это идолопоклонство и лжесвидетельство именем Б-га. Оба этих случая считаются *хилул* – богохульством. О ложных клятвах написано в *Левит* 19:12: «Не клянись ложно Моим именем. Если ты это сделаешь, ты осквернишь Б-жье имя». Поклонение идолу Молоху – высшая степень богохульства – называется так: «загрязнение того, что свято для Б-га, и хуление Его святого имени» (*Левит* 20:3).

Здесь Тора говорит о человеке, который осознанно, намеренно и в здравом уме пренебрегает Б-жьими заповедями, что является богохульством. Это же относится и к еретикам и прочим грешникам, которые не боятся попирать Б-жье святилище и святость Торы и заповедей. Такие люди отрицают либо существование Б-га, либо Его способность отомстить, либо законность Торы.

Еще один пример *хилул Хашем* и отсутствия *кидуш Хашем* в случае отдельного еврея описывает раббену Бехайе (*Кад ха-кемах*, статья *хилул Хашем*):

Некоторые видные личности совершают дела без намерения грешить, однако такие дела приводят к тому, что Тора и заповеди осмеиваются человеком. Это называется «хилул Хашем». Именно об этом наши мудрецы пишут в Йома 86а: «Что такое хилул Хашем? Рав сказал: „Это как если бы я взял мясо у мясника и не заплатил немедленно“. Р. Йоханан сказал: „Это как если бы я прошел четыре локтя, не произнося слова Торы и не надев тфилин“. Р. Нахман бар

Ицхак сказал: „Например, если люди говорят: «Б-же, прости того-то»“. Р. Ицхак из школы Р. Йанная сказал: „Например, если коллеги человека опозорены его репутацией“».

Урок здесь в том, что этот грех особенно тяжел, если его совершил ученый Торы. Если люди подозревают, что ученый Торы совершил грех и говорят о нем плохо, то даже если он невиновен и подозрение ложно, это составляет хилул Хашем. Массы, которые не знают и не понимают, и несколько глупцов, которые поверят чему угодно, клеветают на него и знание Торы, что бесчестит Тору. И насколько же хуже, если их подозрения верны. Люди учатся у учителей Торы, и совершенный грех перестает быть ненавистным в их глазах. Хулится имя Б-га.

Раббену Бехайе дал очень точное определение того, что есть кидуш и хилул Хашем с точки зрения простых людей. Однако у этих понятий есть и вторая составляющая, которая затрагивает весь еврейский народ в целом. Как жаль, что Изгнание ослабило и исказило представление о государстве: сегодня многие ученые Торы просто не знают, что сказать по этому поводу.

Сегодня наш долг – очистить понятие кидуш Хашем от народного невежества. Цель каждого отдельного еврея – нести ярмо Неба, выполняя Б-жьи заповеди, что помогает подавлять злые позывы и обуздывать эгоизм. Таким способом еврей венчает Б-га Царем над собой и возвещает Его имя повсюду в мире. Именно в этом и есть земное предназначение еврея. В *Левит 18:5* сказано: «Он будет жить ими», а *Йома 85б* добавляет: «И он не умрет ими».

По этой причине наши мудрецы говорят (*Сангедрин 74а*):

На чердаке дома Нице в Лодде наши мудрецы проголосовали и постановили: «Если человеку будет сказано, что он должен совершить любой грех Торы, или его убьют, он должен его совершить, кроме идолопоклонства, сексуального греха и убийства».

Даже если человек сам хочет умереть и не совершать грех, ему запрещено так поступать: он обязан совершить этот грех, как объясняет *Рамбам (Йесодеи хатора 5:1)*. Что же касается серьезных грехов (идолопоклонство, прелюбодеяние и убийство), то Б-г запретил совершать их, даже если для этого придется расстаться с жизнью. Для отдельного еврея это фундаментальный кидуш Хашем. Однако есть и другие принципы относительно индивидуального кидуш Хашем. О них пишет *Рамбам*:

Где мы отличаем между тремя серьезными грехами и всеми остальными? Там, где нееврей имеет собственный интерес. Например, когда он вынуждает еврея построить ему дом в Шабат... Однако ситуация иная, если он стремится только лишь заставить еврея нарушить заповедь. Тогда, если рядом нет десяти евреев, он должен согрешить, чтобы не погибнуть. Если рядом есть десять евреев, он должен погибнуть, чтобы не согрешить. Это применяется даже в том случае, если нееврей имеет в виду лишь заставить его совершить один из прочих грехов Торы.

Это и дальнейшие объяснения *Рамбама* помогут нам понять несколько важных принципов кидуш Хашем.

Если нееврей нападает на заповедь как на заповедь, это граничит с хилул Хашем, но не в полной мере, поскольку задействован лишь индивидуальный аспект заповеди. О прямом хилул Хашем речь идет лишь тогда, когда неевреи как нация (или нации) объявляют войну евреям. Объявление народами войны против Б-га – это истинный хилул Хашем, поскольку происходит открытое хуление Б-га Израиля перед миром.

Когда один нееврей нападает на заповеди, это лишь частичный хилул Хашем, но когда нееврей публично принуждает еврея к греху (т. е. перед десятью другими

евреями), тем самым делая богохульство открытым, тогда еврей должен умереть, но воздержаться от греха. Однако если рядом нет десяти евреев, то это требование не обязательно.

Довольно сложно понять, почему действие считается публичным только в присутствии десяти евреев. Разве не другие народы насмеяются над Б-гом, совершая *хилул Хашем*? Быть может, критерием «публичности» должно быть присутствие неевреев?

Ответ в том, что *хилул Хашем* может происходить как среди народов, так и в Израиле. Народы хулят Б-жье имя тем, что богохульно поносят данные Им Израилю заповеди, а Б-г, как им кажется, бессилён помочь Своему народу. Законы, принятые во вред еврейского народа, тоже считаются богохульством и *хилул Хашем*.

Что касается *еврейского народа*, то в этом случае о *хилул Хашем* говорят тогда, когда еврейский народ беспомощен сделать что-либо против народов, которые поносят заповеди Торы, и в этой беспомощности ощущает стыд и унижение. В такой ситуации Б-г как бы отсутствует, из-за чего евреи могут начать думать, что народы правы, когда высмеивают Б-га.

Поскольку мы обсуждаем ситуацию *отдельного* еврея, а не гонений на Израиль в целом, то с точки зрения нееврея *хилул Хашем* как такового здесь нет. В конце концов, нееврей не будет считать, что имя Б-га опозорено только потому, что один еврей был вынужден нарушить заповедь. Однако когда весь еврейский народ является свидетелем нарушения заповеди, для него это позор и унижение. В этой ситуации совершается полный *хилул Хашем*. Следовательно, Б-г так определил *хилул Хашем* для *отдельного* еврея (*Левит 22:32*): «Я должен быть освящен среди детей Израиля».

Рамбам продолжает (*Йесодеи ха-Тора 5:3*):

Все мною сказанное применяется, когда против еврейского народа нет действующих постановлений. Однако когда есть действующее постановление (например, если злой царь типа Навуходоносора и его приспешников запрещает израильскую религию или одну из заповедей), еврей должен скорее умереть, чем нарушить Тору; даже если речь идет не об одной из трех серьезных заповедей. Это применяется в присутствии как десяти евреев, так и неевреев.

Когда *Рамбам* пишет, что в определенных случаях еврей должен предпочесть смерть даже незначительным заповедям, он имеет в виду даже простые еврейские обычаи, при условии их распространенности. Это объясняется в комментарии к *Рамбаму* в *Хаганот Маймонийот* (там же, 5:4):

Относительно периодов религиозного преследования Талмуд говорит: «Человек должен даже отдать жизнь, но не изменять [цвет или форму] своих сандалий». Для евреев было обычно носить другие сандалии, чем те, что носили неевреи, из соображений скромности или просто ради еврейского обычая. Соответственно, Ре'ем написал, что даже если это не заповедь, а просто обычай, практикуемый ради пристойности или еврейства [т. е. ставший основной частью еврейской жизни], и если еврей его нарушает, это выглядит так, как будто он нарушает и искореняет заповедь; следовательно, он должен предпочесть смерть.

Здесь *Рамбам* в согласии с Талмудом дает определение национальному *кидуш Хашем* – именно национальному, или индивидуальному как части национального. Национальный *кидуш Хашем* – это долг *еврейского народа* по устранению *хилул Хашем*, чтобы имя Б-га освящалось публично. Долг Израиля в части национального *кидуш Хашем* применяется тогда, когда неевреи как нация (или нации) объявляют войну непосредственно Б-гу (т. е. Его заповедям и законам). Этот долг возникает также в ситуации, когда война объявлена против еврейского народа – народа Хашема. Например, это может быть запрет какого-то еврейского обычая, который не входит в число Б-жьих заповедей.

О втором виде написал царь Давид (*Псалмы* 83:2–6):

О Б-же, не храни молчание. Не пребывай в покое. Не бездействуй. Ибо вот, Твои враги восстали; ненавидящие Тебя, подняли свои головы. Они ведут коварные разговоры против Твоего народа и сговариваются против тех, кто драгоценен для Тебя. Они сказали: «Пойдем, истребим их как народ, чтобы имя Израиля больше не вспоминалось». Ибо они сговорились в одном сердце, против Тебя они заключают соглашение.

Согласно Давиду, народы говорят об Израиле: «Пойдем, истребим их», после чего: «Против Тебя они заключают соглашение». Кто нападает на Израиль, на самом деле нападает на его Б-га. Такой человек показывает, что не боится Б-га и Его силы, – это самый большой *хилул Хашем* из всех возможных. Ниже мы остановимся на этом подробнее.

О том же сказано в *Числах* 31:1–3: «Г-дь сказал Моисею: „Отомсти за детей Израиля мадианитянам“... Моисей сказал народу: „Отделите людей для военной службы против Мадиана, чтобы Г-дня мечь могла осуществиться над мадианитянами“». Наши мудрецы комментируют (*Танхума, Матот* 3):

Б-г сказал: «Отомсти за детей Израиля», и Моисей сказал: «Г-дня мечь»... Моисей сказал: «Владыка Вселенной! Если бы мы были не обрезаны, идолопоклонники и отрицали бы божественное происхождение заповедей, они не ненавидели бы нас и не преследовали нас. Это только из-за Торы, которую Ты дал нам. Следовательно, мечь Твоя».

Иными словами, это мечь и за Б-га, и за народ. Совершенно очевидно, что когда народы открыто воюют против Б-жьей Торы, совершается страшный *хилул Хашем*, который должен быть удален ради освящения Б-жьего имени.

Подобным же образом, когда народы чинят запреты Б-жьей Торе, это национальный *хилул Хашем*, и тогда Израиль обязан освятить Б-жье имя. Эти народы напали на Б-га и Его помазанника, и если Израиль согласится с таким положением вещей, то произойдет величайший *хилул Хашем*. Это совсем не то же самое, что нападение на отдельного еврея, который при определенных условиях может предпочесть грех смерти. Запрет Б-жьей Торы – это публичный *хилул Хашем*, и в такой ситуации мы предпочитаем смерть греху. Как мы увидим позже, война или враждебный акт против *еврейского народа или земли Израиля* – одно и то же. Поэтому подчиняться ему также запрещено, особенно если народы требуют от евреев нарушить заповеди.

Иногда бывает так, что одно и то же действие является *кидуш Хашем*, если его выполняет отдельный еврей, но *хилул Хашем*, если это делает еврейский народ в целом. Например, если против еврейского народа действует запрет и какой-то еврей с честью принял смерть во имя своего еврейства, то это, вне всякого сомнения, *кидуш Хашем*. Однако когда это же происходит в ситуации, когда в результате антиеврейского закона терпит страдание и унижение весь народ, тогда это не что иное, как национальный *хилул Хашем*. Почему? Потому что когда евреи слабы, унижены и опозорены, когда народы попирают и истребляют их, в глазах наших врагов и всего мира это выглядит как *слабость Б-га Израиля*. Это выглядит так, как будто Он не может спасти Свой народ от врагов.

Нееврей не может понять, что все страдания Израиля, включая страшное Изгнание, являются *наказанием* от Б-га, и что когда он, нееврей, преследует и убивает евреев, он является лишь инструментом в руках Б-га. Так Исаия сказал об Ассирии (*Исаия* 10:5, 7): «О Ассирия, жезл Моего гнева, в чьих руках словно посох Моего негодования... Хотя он и не думает об этом, и его сердце не знает об этом». В *Ха'азину* (*Втор.* 32:26–27) Б-г объясняет, что Он не «истребил память об Израиле из народов, чтобы их враги не возбудились и нападающие на них не отворотились, и чтобы не сказали: „Наша превосходящая сила, а не Хашем сделала все это“».

Видя «слабость» Б-га, нееврей начинает богохульствовать, как будто бы Б-га не существует. С точки зрения неевреев, если бы Б-г существовал, Он не позволил бы им угнетать Его народ. Об этом сказал царь Давид (*Псалмы 79:9–10*): «Помоги нам, о Б-г нашего спасения, ради славы Твоего имени... Зачем народам говорить: „Где их Б-г?“» *Редак* комментирует (там же): «„Ради славы Твоего имени“: которое хулится среди народов, но которое, когда Ты нам поможешь, будет уважаемо. „Зачем народам говорить: «Где их Б-г?»“: это богохульство».

В *Мецудат Давид* объясняется (там же): «Почему Ты ведешь нас в изгнание, чтобы народы сказали: „Где их Б-г? Если Он есть Б-г, пусть Он воюет в войнах Своего народа!“»

В *Псалмах 115:1–2* мы читаем: «Не нас, о Г-ди, не нас, но Свое имя прославь... Иначе народы скажут: „Где их Б-г?“» *Редак* объясняет: «Хотя мы недостойны, действуй не ради нас, но ради Своего имени... иначе оно будет хулиться среди народов».

В *Иоэля 2:17–18* сказано:

Спаси Свой народ, о Г-ди, не отдай Свое наследие для поругания, чтобы народы не сделали их поговоркой. Зачем им говорить среди народов: «Где их Б-г?» Да будет Г-дь ревностен к Своей земле и пожалеет Свой народ.

Когда римляне запретили Израилю соблюдать заповеди, наши мудрецы сказали (*Та'анит 18а*): «Они пошли и митинговали всю ночь, вопрошая: „Где Небо?“» В *Тосафот* объясняется: «„Небо“ означает, что они возопили к Б-гу: „Зачем народам говорить: «Где их Б-г?»“»

Дорогой друг, послушайте! Запомните мои слова, поскольку это ключевой принцип великого окончательного освобождения, которое происходит в наши дни. Для народов унижение Израиля означает унижение его Б-га, Который, как они считают, не может спасти Свой народ. Это национальный *хилул Хашем!* *Раши* говорит (*Иез. 39:7*): «Унижение Израиля – это *хилул Хашем*».

Для народов *хилул Хашем* – это абсолютная противоположность Творению, которое должно освящать Б-жье имя и доказывать Его всемогущество и исключительность. Когда *отдельный* еврей принимает смерть во время религиозных гонений на еврейский народ, это *кидуш Хашем*. Но даже в этой ситуации унижение Израиля *в целом* для других народов является свидетельством слабости Б-га. Это национальный *хилул Хашем*: в глазах народов мир уподобляется вакууму [*халал*], лишенному Б-га. «Унижение Израиля – это *хилул Хашем*». Нет богохульства хуже.

Наши мудрецы также говорят (*Сифри, Беха'алот'ха, 84*):

«Да отступят перед Тобой Твои враги» (Числа 10:35): можно ли о Том, Кто создал мир, сказать, что у Него есть «враги»? Скорее, этот стих сообщает нам, что если кто-либо ненавидит еврейский народ, это то же самое, что ненавидеть Б-га. Как сказано: «В величии Твоего превосходства Ты низверг тех, кто нападает на Тебя» (Исход 15:7). Можно ли о ком-либо сказать, что он «нападает» на Б-га? Скорее, этот стих учит, что если кто-либо нападает на Израиль, это то же самое, что напасть на Б-га.

Также сказано: «Не забудь голос Твоих противников, постоянно растущее возбуждение тех, кто восстает против Тебя» (Псалмы 74:23). Почему? «Ибо вот, Твои враги волнуются; те, кто ненавидит Тебя, подняли свои головы» (там же, 83:3). Почему они подняли головы? «Они ведут коварные разговоры против Твоего народа» (там же, с. 4). Также сказано: «Ибо, вот, те, кто уходит далеко от Тебя, погибнет» (Псалмы 73:27); а также: «Разве я не ненавижу их, о Г-ди, тех, кто ненавидит Тебя? Разве я не борюсь с теми, кто восстал против Тебя? Я ненавижу их высшей ненавистью. Я считаю их своими врагами» (Псалмы 139:21–22).

Подобным образом сказано: «Кто причиняет вред [Израилю], причиняет вред зенице Его глаза» (Захария 2:12). «Зеница Его глаза» означает Б-га...

Если кто-либо помогает Израилю, это то же самое, что помогать Б-гу, как сказано: «„Проклят ты, Мероз, – сказал ангел Г-да, – прокляты Твои жители, потому что они не пришли помочь Г-ду, помочь Г-ду против сильных“ (Судей 5:23)».

Что Я сделал фараону, который причинил тебе вред? «Колесницы фараона и его войско Он поверг в море» (Исход 15:4). А Сисаре? «Они сражались с неба, звезды на своих путях сражались с Сисарой» (Судей 5:20). А Сеннахириму? «Ангел Г-да вышел и поразил лагерь ассирийцев» (Исаия 37:36; 2 Царей 19:35). А Навуходоносору? «Он ел траву, как бык» (Даниил 4:30). А Аману? «Они повесили его на дереве» (Есфирь 8:30).

Так же мы находим, что когда Израиль поработен, Б-г идет в рабство вместе с ними, как сказано: «Они увидели Б-га Израиля, и под Его ногами было подобие мощной работы из камня сапфира» (Исход 24:10) [т. е. рядом с Б-гом находятся камни как символы египетского рабства Израиля – Раши]; «Во всех их страданиях Он страдал» (Исаия 63:9)... а также: «Твой народ, который Ты действительно освободил из Египта, народы и их Б-г» (2 Самуила 7:23).

Р. Акива говорит: «Если бы Писание не сказало это, мы бы не смогли это сказать. Израиль сказал перед Б-гом: „Ты освободил Себя“».

Мы находим, что всякий раз, когда Израиль был изгнан, Божественное Присутствие было изгнано вместе с ним, как сказано: «Разве Я не открыл Себя дому твоего отца, когда они были в Египте в узах фараонова дома?» (1 Самуила 2:27).

Когда они были изгнаны в Вавилонию, Божественное Присутствие пошло с ними, как сказано: «Ради твоего блага Я был выслан в Вавилон» (Исаия 43:14). Когда они были высланы в Едом, Божественное Присутствие было с ними, как сказано: «Кто это, пришедший из Едома?» (Исаия 63:1). И когда они возвратятся, Божественное Присутствие возвратится вместе с ними, как сказано: «Г-дь, твой Б-г, вернется с твоими пленными» (Втор. 30:3). Не сказано: «Он вернет других», но: «Он Сам вернется». Также сказано: «Пойдем со Мной из Ливана, Моя невеста. Со Мной из Ливана» (Пес. песней 4:8).

Здесь находятся два важнейших принципа о кидуш Хашем и Б-жьей Горе. Во-первых, чтобы осуществить кидуш Хашем и удалить хилул Хашем, необходимо доказать народам, что Б-г действительно является всемогущим и верховным Царем царей, и доказать это можно только явив им Его величие и силу. Во-вторых, доказательством Б-жьей силы или (упаси Небо) слабости является только победа или поражение Израиля. С точки зрения народов, слабость и унижение Израиля – это слабость и унижение Б-га. Мы никогда не должны забывать об этом!

Но отсюда вытекает еще один важный принцип, который каждый еврей должен начертать на своем сердце: хилул Хашем – это настолько страшно, настолько противоречит предназначению Творения, что ради его предотвращения Б-г не только отменяет приговор еврейскому народу (хотя мы его и заслуживаем), но еще и спешит окончательно освободить нас – только лишь ради того, чтобы не допустить хилул Хашем. Так, Писание говорит (Иер. 30:11):

Ибо Я с тобой, говорит Г-дь, чтобы спасти тебя. Я полностью истреблю все народы, среди которых Я рассеял тебя, но Я не буду

полностью истреблять тебя. Я исправлю тебя в мере и не буду окончательно уничтожать тебя.

Другими словами, хотя еврейский народ и заслуживает уничтожения за ересь, за отказ принять Б-жье ярмо и презрение к Его заповедям, Б-г все же не будет это делать, потому что для мира это станет «доказательством» Б-жьей слабости и неспособности править миром. Однако когда другие народы восстают против Б-га, Он не медлит уничтожить их.

В *Элияху раба* (гл. 6) говорится:

«И я посмотрел, и вот, штормовой ветер вышел с севера» (Иез. 1:4): после того как Б-г показал Иезекиилю Свою славу, Он сказал ему: «Сын человека! Это Моя слава, что Я возвысил тебя над всеми народами мира. Есть ли что-то, чего недостает в Моей славе или доме, который Я построил для тебя? Как сказано: «Ты, сын человека, покажи Израиллю Храм... и если они устыдятся всего, что сделали, объясни им форму Храма и его внешний вид» (Иез. 43:10–11).

Если ты скажешь: «Но никто не служит Тебе!» – у Меня несомненно есть 4 960 000 000 ангелов-служителей, стоящих передо Мной и освящающих Мое великое имя весь день, каждый день с восхода до заката, повторяя: «Свят, свят, свят!» (Исаия 6:3), и заката до восхода повторяя: «Благословенна слава Г-да в Его жилище» (Иез. 3:12), не говоря уже о семидесяти языках на этой земле. Почему ты поступаешь неподобающим, недостойным образом, восставая против страдания, которое тебе выпало? Но что Я могу сделать? Я действую ради Моего великого имени, призванного на тебя, как сказано: «Я действую ради Моего имени, чтобы оно не хулилось среди народов» (там же, 20:14).

Об этом царь Давид сказал (*Псалмы 44:24*): «Пробудись! Почему Ты спишь, о Г-ди! Восстань, не отринь навсегда». Я уже приводил цитату из Мишны (*Сота 47а*): «Первосвященник Йоханан отменил требование отделения десятин (*Втор. 26:12–15*) и остановил пробуждающих». Талмуд комментирует это так (*Сота 48а*):

Кто такие «пробуждающие»? Рахава ответил: «Каждый день левиты встают на стражу и говорят: „Пробудись! Почему Ты спишь, о Г-ди?“ (Псалмы 44:24). [Йоханан] спросил их: „Можно ли сказать о Б-ге, что Он спит? Разве не сказано (Псалмы 121:4): «Вот, Тот, Кто охраняет Израиль, не дремлет и не спит?» Фраза «Пробудись! Почему Ты спишь?» актуальна только когда Израиль страдает, тогда как народы радуются миром и довольством“».

(См. *Тосефта*, гл 13; *Ма'асер шени 5:15*; *Мелехет ишомо*, там же.)

Дело в том, что нет большего хилул *Хашем*, чем когда Израиль страдает, а народы процветают. Тогда народы начинают думать, что либо Б-г Израиля не существует, либо Он не может помочь Своему народу; соответственно, они начинают высмеивать Его, как Илия высмеивал идолы Ваала (1 *Царей 18:27*): «Илия высмеял их и сказал: „Громко кричите, что он есть Б-г... Возможно, он спит и его нужно разбудить“». Имея в виду этот стих, царь Давид и левиты говорили: «Пробудись! Почему Ты спишь, о Г-ди?» Другими словами, они призывали Его «пробудиться, „как сильный человек от вина“ (*Псалмы 78:65*). В конце концов, когда Израиль страдает, для народов это выглядит так, *будто* Ты спишь или, упаси Небо, как будто Ты не существуешь, и это беспрецедентный хилул *Хашем*. Я уже упоминал, что обряд «пробуждения» основан на фрагменте *Исаия 62:6–7*:

Я поставил стражей на твоих стенах, о Иерусалим. Они никогда не будут покоиться ни днем, ни ночью. Вы, напоминающие о Г-

де, не спите. Не давайте Ему покоя, пока Он не установит и не сделает Иерусалим славой земли.

Мудрецы комментируют (*Менахот* 87а): «Что говорят стражи? Рава бар Рав Шила сказал: „Ты должен восстать и пощадить Сион“ (*Псалмы* 102:14)». Хотя первосвященник Йоханан и отменил этот обычай, тем не менее, когда происходит *хилул Хашем*, когда Израиль страдает, а народы радуются миру, мы имеем полное право воскликнуть: «Пробудись! Почему Ты дремлешь?» Так мы покажем, что хотим положить конец *хилул Хашем*.

Понятия *кидуш* и *хилул Хашем* должны освещать наш путь к окончательному избавлению. Что можно сделать сейчас, когда потух светоч мудрости, а нас объела крошечная тьма, когда «святые иссякли и верные сгнули из детей человеческих» (*Псалмы* 12:2)? К сожалению, Изгнание изменило нас, и еврейский народ стал забывать законы *кидуш Хашем*. Да поможет нам Небо! Кто даст нам духовную силу, чтобы в смирении преклониться перед Б-жьим величием, чтобы снова засияла слава Его венца, чтобы мы поняли, что все ведет к приходу праведного Избавителя?

Сейчас мы перейдем к теме избавления в наши дни. Мы поговорим о значении восстановления еврейского государства и иммиграции еврейских общин в Землю Израиля, а также о связи этих факторов с окончательным избавлением. Но прежде мы должны как следует освоить базовые галахические принципы *кидуш* и *хилул Хашем* из наших священных источников, чтобы они стали как «вбитые гвозди» (*Еккл.* 12:11) в наших сердцах. За наши грехи нас изгнали с нашей родины, и проклятое Изгнание насколько испортило подлинные еврейские принципы, что понятия народности и национального *кидуш* и *хилул Хашем* оказались полностью забыты. Именно за это мы заплатили и продолжаем платить огромную цену.

Следовательно, мы должны как следует изучить источники, чтобы все наши секты и общины вернулись к государственности. Мы должны исправить понимание важнейших вопросов: причины Изгнания, передача земель неевреям, природа еврейского государства и т. д.

Царь Давид сказал (*Псалмы* 9:17): «Г-дь сделал Себя известным. Он совершил суд». Народы мира только тогда узнают и признают, что Хашем есть Б-г, когда Он осуществит Свой суд над ними. Только увидев Его силу и мощь, они исполнятся страхом и почтением перед Ним. Тогда и только тогда они примут на себя ярмо Его царства.

В *Ялкуп шимони* этот стих объясняется так (*Техилим* 9:643):

Р. Аваху сказал: «Один из пяти стихов, в котором спасение Израиля является спасением Б-га, – это следующий: „Г-дь сделал Себя известным. Он совершил суд“. Он известен тем, что наказал египтян, как сказано (*Исход* 14:4): „Египет узнает, что Я Г-дь“. Далее сказано (*Псалмы* 21:14): „Да будешь Ты превознесен, о Г-ди, в Твоей силе. Итак, мы будем петь и восхвалять Твою силу“».

Другими словами, когда Израиль унижен, Б-г унижен вместе с ним. Только благодаря силе и мощи Он может восстать и возвеличиться. И тогда мы начнем петь и восхвалять Его, ибо только Его сила способна принести нам избавление.

Также написано (*Псалмы* 46:11): «Будьте тверды и знайте, что Я Г-дь. Я буду превознесен среди народов. Я буду превознесен на земле». Мы узнаем, что Г-дь есть Б-г, когда Он возвысится через месть народам, через гнев на земле.

Также в *Псалмах* читаем (59:14): «Поглоти их с гневом, поглоти их, чтобы их больше не было, и пусть они знают, что Б-г правит в Иакове до краев земли». Другими словами, когда Б-г решит отомстить народам и поглотить их в Своем гневе, они узнают, что «Б-г правит в Иакове» и Израиле. Об этом же говорится и в *Ялкуп шимони* (*Техилим* 59:777):

«Следовательно, о Г-ди, Б-же воинств, Б-г Израиля, пробудись, чтобы наказать все народы. Не проявляй милосердия ко всем ужасным предателям»: почему Б-г поступает так, будто Он спит в этом

мире? Это потому, что Израиль не заслуживает избавления. Следовательно, сказано (Псалмы 78:65): «Тогда Г-дь пробудился, как тот, кто спал». Однако в будущем, когда придет конец, Б-г как бы пробудится против них, как сказано: «Пробудись, чтобы наказать все народы». В это время Он «не проявит милосердия ко всем согрешившим предателям».

В Псалмах 66:3 говорится: «Скажите Б-гу: „Как страшны Твои дела!“ Через величие Твоей силы Твои враги откажутся от своих убеждений». Только страшные дела Б-га, Его гнев и месть народам, Его огромная сила заставят народы отказаться от ложных убеждений и признать Г-да своим Б-гом. Наши мудрецы так объясняли этот стих (Берешит раба 32:3):

Мы находим, что в Его присутствии мы зачитываем только частичную хвалу Тому, Кто привел мир к бытию, ибо написано: «Скажи Г-ду: „Как страшны Твои дела!“» Тогда как в другом месте сказано в третьем лице (Псалмы 136:1): «О, благодарите Г-да, ибо Он благ. Ибо Его доброта вечна».

Б-г всемогущ и всезнающ, Он эталон совершенства и доброты. Его подлинное величие сосредоточено в Его качествах: Он не просто полностью добр, но Он также является источником и эталоном доброты. Но народы не могут постичь Его величие через Его качества и поэтому не видят доказательств Его божественности и величия. Единственный язык, который они понимают, – это язык силы и *устрашения*. Следовательно, здесь, на земле, акцент делается на силе Б-га. Только силой можно заставить народы отказаться от своих ложных убеждений и признать владычество Б-га.

В Псалмах 65:6 говорится: «Со страшными делами Ты отвечаешь справедливо». Страшные дела, которые Б-г осуществляет среди народов, – это справедливое наказание за то, что, напав на еврейский народ, они совершили богохульство. Этот стих объясняется в *Ялкуп шимони (Техилим 65:789)*: «Р. Хагай процитировал Р. Ицхака: „Страшные дела, которые Б-г приготовил в Будущем мире [т. е. наказание народам во время мессианского избавления] – это возмещение страданий, которые Ты привел на Израиль здесь, в Этом мире“». Иными словами, на земле Б-г позволяет народам притеснять нас из-за наших грехов, хотя сами народы при этом считают Б-га «слабым». Так возникает *хилул Хашем*, и поэтому Б-г избавит нас, хотя мы того и не заслуживаем.

Мудрецы так объясняют вышеприведенный стих (конец *Эстер раба*, 10:15):

«Скажи Б-гу: „Как страшны Твои дела!“» (Псалмы 66:3): как страшна Твоя хитрость! Убитые убивают своих убийц [т. е. Израиль, убитый народами, теперь в ответ убивает их], и распятые распинают распнувших их, и утопленные в море топят утопивших их. Действительно, «через величие Твоей силы Твои враги откажутся от своих убеждений» (там же).

Б-жья месть народам – это доказательство силы, могущества и величия Б-га. Вот почему мы читаем такие слова: «Б-г правит миром Своей силой» (Псалмы 66:7). Только если Он мощно проявит Свою силу, народы признают Его «Правителем мира».

В Писании также сказано (Псалмы 98:1): «Пойте Г-ду новую песню, ибо Он совершил чудеса. Его правая ладонь и Его священная рука принесли спасение для Него». Пока Б-г не «покажет Свою правую ладонь и священную руку» народам, они в Него не поверят, но будут и дальше проклинать и поносить Его, хуля Его имя. Получается, что Б-г как бы унизился и Сам отправился в Изгнание.

Действительно, в Псалмах 91:15 говорится: «Я с ними в беде», и мудрецы объясняют (*Та'анит* 16а и *Ялкуп шимони, Техилим 843*): «Печные угли [символ скорби] будут положены на подиум кантора относительно фразы „Я с ними в беде“». *Танхума* комментирует (*Шемот* 14):

Почему Б-г открылся Моисею из горящего куста, а не с высокого дерева или пальмы? Б-г сказал: «Я записал в Писании: „Я с ними в беде“. Они были в рабстве, и Я тоже был в узком, колючем месте – в горящем кусте».

Б-г как бы Сам оказался в беде – в рабстве. Если победа Израиля приносила славу Его имени, то его беды и унижения навлекали на него хулу. Следовательно, «спасти Его» из Изгнания могла только Его «священная рука».

Об этом говорится в *Ялмут шимони (Техилим 91:843)*:

«Долгой жизнью Я насыщу его и сделаю так, что он увидит Мое спасение» (Псалмы 91:16): Р. Акива сказал: «Это один из сложных для понимания стихов, он говорит, что спасение Израиля спасает Б-га».

Б-г сказал не «его спасение», но «Мое спасение», что значит, что спасается Сам Б-г. Отсюда мы видим, что спасение Израиля означает и «спасение» Б-га, поскольку унижение Израиля приводит к хилул *Хашем*.

По этой же причине сказано (*Исаия 59:16*): «Он увидел, что нет человека, и был поражен, что нет заступника; следовательно, Его собственная рука принесла Ему спасение и Его праведность поддержала Его». Из этого стиха следует, что даже если во всем Израиле не найдется ни одного праведного еврея и народ не заслуживает спасения, Б-г все равно спасет нас ради Своего собственного имени (подробнее я объясню это ниже). Мы видим, что Б-г «должен спасти Себя» от богохульства, для чего использует свою «правую ладонь и священную руку».

Приведенному стиху вторит стих из *Псалмов 98:2*: «Г-дь сделал известным Свое спасение. Свою праведность Он проявил на виду у народов». Б-г объявил о Своем спасении посредством силы, «правой ладони и священной руки» – именно так Он показал народам Свою праведность. В противоположность еврейским эллинистам, этим доморощенным моралистам, осуждающим силу и месть, царь Давид ясно объявляет, что спасение Б-жьей священной рукой *праведно*.

Мыслящий человек поймет, почему царь Давид использовал выражение «*священная рука*». Применение силы против зла – это *священное* действие, причем только «рука» (т. е. сила) может осуществить *кидуш Хашем*. Об этом же говорится в *Псалме 24:8*: «Кто Царь славы? Г-дь, сильный и могучий, могучий в битве». Прославление и освящение Б-жьего имени придет только тогда, когда народы увидят, что Б-г «силен и могуч, могуч в битве».

В *Псалмах 29:4–5* мы читаем: «Голос Г-да приходит силой. Он полон величия и сокрушает кедры». *Только силой* можно заставить глухого и глупого язычника, не понимающего величия Б-га и Его Торы, услышать Б-жий голос.

Танхума говорит (*Бешалах, 7*): «„Я восторжествую над фараоном“ (*Исход 14:4*): этот стих учит, что когда Б-г накажет народы, Его имя будет превознесено на земле». Другой источник (*Мехилта, Бешалах, Мешехта де-вайехи, Параша 1*):

«Я восторжествую над фараоном»: этот стих учит, что когда Б-г наказывает народы, Его имя превознесено на земле, как сказано (Исаия 66:19): «Я сделаю их символом, а тех, кто спасется, Я рассею среди народов, в Тарсис, Пул и Луд, мастеров-лучников».

Также сказано (там же, 45:14): «Так говорит Г-дь: „Труды Египта и товары Эфиопии и Савей будут вашими. Рослые люди придут к вам в цепях. Они будут вашими, и они будут ходить перед вами. И они падут перед вами и будут молить вас. Непременно Б-г среди вас, и нет другого божества“». О чем говорит следующий стих? «Истинно Ты, Б-г, Спрятавший Себя, есть Б-г и Спаситель Израиля».

Мы также находим (Иез. 38:22): «Я буду судиться с ним чумой и кровью, и Я наведу дождь на него, на его отряды и на множество народа с ним, бурлящий ливень и великий град, огонь и серу». Далее следует: «Так Я превознесу Себя и освящу Себя, и Я сделаю Себя известным в глазах многих народов, и они узнают, что Я Г-дь» (там же, 23).

Также сказано (Псалмы 76:3): «В Салиме также установлена Его скиния и место Его обитания в Сионе»; а также: «Там Он сломал пламенные стрелы лука, щит, меч и битву» (Псалмы 76:4). Что имеется в виду в стихе «и Иуде Б-г известен, Его имя велико в Израиле» (там же, с. 3)? У него такое же значение, как у стиха «Египет узнает, что Я Г-дь» (Исход 7:5). До этого они не знали Г-да, но сейчас они узнали Его.

Нет другого источника, где бы еще ясней объяснялось, что кидуш и хилул Хашем связаны с силой и «слабостью» Б-га. Мир только тогда поймет, что Он действительно Б-г, когда Он явит народам Свою силу и мощь, месть и возмездие. В Псалмах мы находим (83:2–6):

О Б-же, не храни молчание. Не пребывай в покое. Не бездействуй. Ибо вот, Твои враги восстанут; те, кто ненавидит Тебя, подняли свои головы. Они ведут коварные разговоры против Твоего народа и совещаются против тех, кто драгоценен для Тебя. Они сказали: «Пойдем, истребим их как народ, чтобы имя Израиля больше не вспоминалось». Ибо они сговорились в одном сердце, против Тебя они заключают соглашение.

Раз враги «ведут коварные разговоры против Твоего народа», стало быть, они «против Тебя заключают соглашение». Если народы поднимают головы против народа Б-га, чтобы «имя Израиля больше не вспоминалось», они враждуют против Б-га: «против Тебя они заключают соглашение».

Исаия сказал (6:3): «Свят, свят, свят Г-дь воинств. Весь мир полон Его славы». Иначе говоря, когда мир станет полон Б-жьей славы, так что все народы признают Его владычество? Тогда, когда Он освятит Свое имя, став «Г-дом воинств [Ц'ваот]». Как известно, имя Ц'ваот указывает на силу Б-га, направленную против народов. Мудрецы говорят (Ш'мот раба, 3:6):

Б-г сказал Моисею: «Хочешь ли ты узнать Мое имя? Меня зовут в согласии с Моими делами. Иногда Я Эль Шадай, иногда Ц'ваот, иногда Элоким и иногда Хашем. Когда Я сужу человечество, Я зовусь Элоким. Когда я иду на войну против нечестивых, Я зовусь Ц'ваот. Когда Я закрываю глаза на грехи человека, Я зовусь Эль Шадай, и когда Я являю Мое милосердие, Я зовусь Хашем».

Если мы спросим, зачем Б-гу столько имен, ответ прост: Он решил показать, что является Высшим Авторитетом во всех хороших качествах, что Он создает и определяет их. И милосердие, и месть, и война – все это принадлежит Б-гу. Кто дерзнет поспорить с Ним и установить собственную «мораль», которая есть не что иное, как милосердие глупцов?

Мы видим, что имя Ц'ваот указывает на силу и могущество Б-га. Вот почему наши мудрецы включили тему «избавления» в утреннюю Ш'моне эсре, где об этом говорит стих «Г-дь воинств, Святой Израиля» – согласно стиху Исаия 6:3: «Свят, свят, свят Г-дь воинств. Весь мир полон Его славы». Вот почему, когда Б-г станет «Г-дом воинств» [Ц'ваот], он также станет и «Святым Израиля». Тогда Он освятит Свое имя.

Это важнейшее правило содержится во множестве стихов, например: «Сила и красота – Его святилище» (Псалмы 96:6); «Да славят Его имя, великое и страшное. Свят Он» (Псалмы 99:3); «Я искал Тебя в святилище, чтобы увидеть Твою силу и Твою славу» (Псалмы 66:3). Святость Б-га и Его имени всегда связаны с Его силой, наводящей ужас на народы. Только сила заставляет народы подчиниться Хашему и признать, что Он есть Б-г. Писание говорит (Даниил 9:17–19):

Наш Б-г! Услышь молитву Твоего слуги и его прошения, пусть Твое лицо воссияет над Твоим опустошенным святилищем ради Г-да. О мой Б-г, приклони Твое ухо и услышь; открой Твои глаза и увидь наше опустошение и город, над которым наречено Твое имя... ибо

ради Тебя Самого, о мой Б-г, потому что Твое имя наречено над Твоим городом и Твоим народом.

Снова мы видим, что пророк просит Б-га избавить Израиль ради Самого Себя, ради Своего имени! Именем Б-га назван Иерусалим, Земля Израиля и народ Израиля: вот почему унижение Израиля означает «унижение» Б-га.

Само понятие «Израиль» возникло в результате *хилул Хашем*, а его рождение осуществилось через *кидуш Хашем*. Когда Моисей и Аарон впервые пришли к фараону и сказали (*Исход 5:1*): «Так говорит Г-дь, Б-г Израиля: „Отпусти Мой народ, чтобы они могли отпраздновать праздник Мне в пустыне“», фараон ответил: «Кто такой Г-дь, что я должен послушать Его голос и отпустить Израиль? Я не знаю Г-да и не отпущу Израиль» (с. 2).

Уже в самом начале истории Израиля как нации нечестивый фараон демонстративно оскорбил Б-га и отвергнул существование Хашема – Б-га Израиля. Он сказал: «Кто такой Г-дь?.. Я не знаю Г-да». Это богохульство и открытый, наглый *хилул Хашем*. Неудивительно, что Б-г сказал Моисею (*Исход 7:4–5*):

Я выведу Свои множества, Свой народ, детей Израиля, из земли Египта великими судами. Египтяне узнают, что Я Г-дь, когда Я простру Мою руку над Египтом и выведу детей Израиля из их среды.

Дело вот в чем. Тот факт, что фараон поработил и жестоко угнетал Израиль, а Б-г ничего не предпринимал для спасения Своего народа, побудило фараона проклясть Б-га и отвергнуть Его существование. Этот глупец и грешник был уверен, что у Израиля нет Б-га. И только когда он лично увидел Б-жью силу и страшную месть в адрес себя и своей страны, он признал существование Б-га.

Ни порицание, ни мольба, ни убеждение – ничто не могло сравниться по эффективности с десятью казнями, которые поразили Египет и вселили смертельный ужас в сердца египтян. Вот *это* нееврей понимает хорошо. Именно *это* сокрушило волю высокомерного фараона и поставило его на колени.

Вот что Писание говорит о последнем чуде – «последнем ударе», когда армия фараона утонула в море (*Исход 15:1*): «Я буду петь Г-ду за Его великую победу». Мудрецы объясняют (*Мехилта, Бешалах, Месехта дешира, Параша 2*): «Б-г восторжествовал над гордыми, ибо Он наказал их в той же стихии, в которой народы хвастаются перед Ним» [см. длинное объяснение].

Так же говорится и о граде (*Исход 9:14*): «На этот раз Я готов послать все Мои казни в твое самое сердце. Они поразят твоего чиновника и твой народ, так что ты узнаешь, что нет такого, как Я во всем мире». Звучит странно. Что такого особенного было в граде, чего не было в других казнях, что Б-г говорит: «На этот раз Я готов послать *все Мои казни*»?

Ответ следует из слов, сказанных Б-гом фараону (*Исход 9:19*): «Пошли слово и приготовь убежище для твоего скота и все, что у тебя в поле». Речь идет о том, что нужно было уберечь скот от града. Действительно, «те из подданных фараона, кто боялся слова Б-га, отправили рабов и скот в укрытие».

Впервые Б-г дал египтянам возможность спастись от казни. Почему Он так поступил? Вняв предупреждению, египтяне показали бы, что признают Г-да как Б-га и верховного Владыку природных сил. А это, в свою очередь, привело бы к краху мерзкого египетского идолопоклонства. Как сказали наши мудрецы (*Шир ха-ширим раба, 8:[12]*): «Б-г не наказывает народ на земле внизу, не унизив перед этим их ангельских князей вверху». В другом месте (*Д'варим раба, 8:22*):

«Смотрите, Я начинаю предавать Сигона и его землю перед тобой» (Втор. 2:31): это согласуется со словами «да свяжет Б-г их царей цепями» (Псалмы 149:8). Что это за цари? Р. Танхума сказал: «Цари явных идолопоклонников». «И их князья с путами из железа» (там же): это ангельские князья идолопоклонников. Б-г не наказывает народ, не наказав сначала его ангельского князя.

Следовательно, сначала Б-г поразил реку. Б-г сказал (*Ш'мот раба, 9:9*):

«Сначала Я поражу его божество, и затем его народ» (см. *Ш'мот раба* 21:5; 23:15).

Египетские казни должны были освятить Б-жье имя и доказать миру, что Хашем есть Б-г и всемогущий Творец всего. Фараон же выказал Б-гу презрение, сказав (*Исход* 5:2): «Кто такой Г-дь, что я должен послушать Его голос и отпустить Израиль? Я не знаю Г-да». Унизив и сокрушив египетское идолопоклонство, Б-г унизил и фараона.

Так Б-г предупредил египтян о надвигающемся граде, предотвратить который не смогут ни князья, ни боги Египта. Спаситься можно было только одним способом: отказавшись от мерзких идолов и подчинившись Б-гу, поверив Ему и укрыв свои стада и слуг в убежищах. Сделав это, египтянам пришлось бы отказаться от веры в идолов и освятить имя Б-га – что и было целью всех казней.

Итак, когда Б-г назвал град «всеми моими казнями» (*Исход* 9:14), это было подходящее описание. Град обозначил начало конца египетского культа идолов, что и было целью всех казней – унижить идолопоклонство и освятить Б-жье имя. Снова мы видим, что *Кидуш хашем* достигается только посредством Б-жьей силы.

Важно понять, что мысль о поражении гордых богохульников, не боящихся Б-га, была *главной темой песни* хвалы у Красного моря. Когда Мариам и другие женщины начали петь, вся песня была только в нескольких словах: «Пойте Г-ду, ибо Он восторжествовал над гордыми. Коня и всадника Он поверг в море» (*Исход* 15:21). Главной темой песни Моисея было освящение имени Б-га, Который победил гордеца и богохульника фараона.

Основная мысль песни «Тогда» [תָּהָא – אז] (по первому слову песни Моисея) – это месть. С точки зрения Б-га, תָּהָא близка по смыслу слову הָא (аз) – храбрый и הָא (оз) – сильный. Царь Давид сослался на эту идею в *Псалме* 76:8, из которого также видно, что освящение и превознесение Б-жьего имени основано на Его мести народам. В этом стихе говорится: «Ты, даже Ты, страшен, и кто может устоять у Тебя на виду, когда [תָּהָא] Ты в гневе?» В этом стихе две мысли. Во-первых, здесь говорится о времени תָּהָא – мести народам, как и в песне Моисея. Во-вторых, здесь имеется в виду, что везде, где в Писании говорится תָּהָא – месть, подразумевается הָא – Б-жья сила. Другими словами, когда Б-г использует силу, *тогда* [תָּהָא] Он возвеличен и освящен.

Чтобы полностью удалить пятно *хилул Хашем*, Б-г навел на Египет такую казнь, которая окончательно заменила *хилул* на *кидуш Хашем*: теперь египтяне уже были вынуждены признать, что Хашем есть Б-г и Судья Земли. Мы читаем в *Исходе* 14:4: «Я ожесточу сердце фараона, и он пойдет за ними. Я восторжествую над фараоном и всей его армией, и Египет узнает, что Я Г-дь». Не может быть более подходящего наказания. Фараон заявляет: «Я не знаю Г-да» (*Исход* 5:2), на что Б-г отвечает: «Египет узнает, что Я Г-дь» (*Исход* 7:5) – узнает навсегда. Фараон «ожесточил [הִכְבִּד] свое сердце» (*Исход* 8:11) (разделив воды моря), а Б-г «восторжествует [וַיִּכְבֹּד] над фараоном и всей его армией» (*Исход* 14:4). Ожесточенность этого грешника как высшая степень *хилул Хашем* привела к тому, что он нашел свой конец в Красном море, а имя Б-га было освящено [כִּבְדוֹ] – *кидуш Хашем*.

Конечно, еврейский народ был избавлен не потому, что заслужил избавления. Вот о чем говорится в *Ялкуп шимони* (*Техилим* 44:646):

«Дирижеру, учение сыновей Корея: о Б-же, мы слышали нашими ушами, наши отцы рассказали нам [о делах, которые Ты совершил в их дни]» (*Псалмы* 44:1–2): *Писание объясняет* (*Исаия* 63:12): *«[Где Тот, Кто] дал Своей славной руке идти с правой рукой Моисея? [Кто разделил воды перед ними, чтоб создать Себе вечное имя?]*» *Это говорит о том, что Израилю не хватало добрых дел, чтобы заслужить и избавление, и разделение моря. Почему же тогда они были избавлены? Чтобы Б-г мог «создать Себе вечное имя».*

Также сказано (там же, с. 14): «Как скот идет вниз в долину, ведомый Г-дним духом, так и Ты ведешь Твой народ, чтобы создать Себе славное имя». Р. Элазар сказал: *«Моисей сказал им: „Вы получаете»*

те избавление не добродетелью ваших дел, но чтобы вы могли сказать своему сыну и внуку, что Я сделал с Египтом (Исход 10:2), чтобы прославить Б-га и перечислить Его величие и славу среди народов“. Так сказано: „Объяви Его славу среди народов“ (Псалмы 96:3), и сыны Корея говорят: „О Б-же, мы слышали нашими ушами, наши отцы рассказали нам“ (там же, 44:2)».

Вот еще один ясный текст, подтверждающий, что когда Б-г проявляет силу и спасает Израиль от ига народов, Он доказывает этим Свое существование, владычество и божественность. Иными словами, это *кидуш Хашем*. Даже когда Израиль не заслуживает спасения, Б-г все равно спасает нас, чтобы очистить Свое имя от хулы и освятить Его. Поэтому Писание и говорит (Исаия 48:9, 11): «Ради Моего имени Я отвращу Мой гнев, и ради Моей хвалы Я воздержусь для тебя и не буду истреблять тебя... Ради Себя Самого, ради Себя Самого Я это сделаю. Ибо как оно может хулиться? Мою славу Я не отдам другому». В *Ялкуп шимони (Техилим 107:866)* говорится:

О, благодарите Г-да, ибо Он благ, ибо Его доброта пребудет вечно. Поэтому да скажут избавленные Г-дом, которых Он избавил из руки противника (Псалмы 107:1–2): что означают слова «которых Он избавил от руки противника»? Это то же, что мы читаем в Исаии (48:11): «Ради Себя Самого, ради Себя Самого Я сделаю это. Ибо как оно может хулиться? Мою славу Я не дам другому». Почему говорится «ради Себя Самого» дважды? Б-г сказал: «Когда вы были в Египте, Я избавил вас, чтобы Мое имя не хулилось среди народов. Сказано: „Тогда вы узнаете, что Я Г-дь“ (Исход 6:7). Когда Я освобожу вас из Едома [имеется в виду окончательное избавление], Я также сделаю это только ради Моего имени», как сказано (Псалмы 106:8): «Он спас их ради Своего имени [чтобы сделать известным Свою могучую силу]».

Р. Хуна ха-коэн сказал: «Это как порицание, которое Моисей вынес Израилю: „Не за вашу праведность или правоту вашего сердца [вы идете овладеть их землей]“ (Втор. 9:5). Б-г сказал: „Я не действовал из добродетели заслуг Авраама, Исаака или Иакова, но ради Моего великого имени“. Царь Давид сказал: „Поскольку Он действовал ради Своего великого имени, мы должны восхвалять Б-га: о, благодарите Г-да“».

Аналогичным образом обратилась к Б-гу Есфирь, когда в Сузах Аман решил истребить евреев (*Ялкуп шимони, Техилим 22:685*):

Ты не относился к ним таким образом в Египте. Когда они возопили к Тебе, Ты услышал их, как сказано (Исход 3:7): «Я услышал их вопль»... Здесь, однако, [Аман намерен] истребить нас. В Египте они возопили и получили ответ. Здесь мы постились и молились, но Ты не ответил нам. Если нам недостает добрых дел, выступи ради Твоей святости.

Мы читаем в *Псалмах 68:35*: «Отдайте силу Б-гу. Его величие во всем Израиле». Другими словами, поскольку величие Б-га открывается в победах Израиля, давайте дадим Ему возможность помочь нам Своей силой и мощью.

Аналогичная мысль звучит и в *Псалмах 22:29*: «Ибо царство принадлежит Г-ду; Он правит народами», а также в *Овадии 21*: «Спасители взойдут на гору Сион, чтобы судить гору Исава, и царство будет принадлежать Г-ду». Когда Б-г начнет править народами, Его царство придется признать всем. А это, в свою очередь, произойдет лишь тогда, когда Израиль победит народы. Следовательно, качество мести служит исключительно освящению Б-жьего имени, о чем я и писал выше. Давайте никогда не будем забывать об этом!

В *Иез. 20:5, 7–9* об этом говорится предельно ясно:

Скажи им: «Так говорит Г-дь Б-г: „В день, когда Я выбрал Израиль, протянув Мою руку семени дома Иакова, сделал Себя известным им в земле Египта, говоря: «Я Г-дь, ваш Б-г»... Я сказал им: «Пусть каждый отбросит мерзости своих глаз и не оскверняет себя идолами Египта. Я Г-дь, ваш Б-г»“.

Но они восстали против Меня и не послушали Меня. Они не отбросили свои мерзости и не забыли об идолах Египта. Тогда Я сказал, что Я изолью Мой гнев на них, чтобы вымести Мою ярость на них посреди земли Египта. Но Я действовал ради Моего имени, чтобы Я не хулился на виду у народов, среди которых они были, на виду у кого Я сделал Себя известным им, чтобы вывести их из Египта.

Мы читаем также (там же, с. 13–14):

Но дом Израиля восстал против Меня в пустыне. Они не ходили Моими уставами и они отвергли Мои постановления, поступая по которым, человек будет жить ими, и Мои субботы они сильно осквернили. Тогда Я сказал, что Я изолью Мою ярость на них в пустыне, чтобы поглотить их. Но Я действовал ради Моего имени, чтобы оно не хулилось на виду у народов, на виду у которых Я вывел их.

Или (там же, 21–22):

Но дети восстали против Меня. Они не ходили Моими уставами и не соблюдали Мои постановления, поступая по которым, человек будет жить ими. Они осквернили Мои субботы. Я сказал, что Я изолью Мою ярость на них, чтобы вымести Мой гнев на них в пустыне. Но и при этом Я отнял Мою руку и действовал ради Моего имени, чтобы оно не хулилось на виду у народов, на виду у которых Я вывел их.

В последней цитате, в которой говорится о грехах Израиля в пустыне, после чего Б-г решает не уничтожать их ради Своего имени, – здесь речь идет об истории с золотым тельцом и шпионах.

Золотой телец был особенно тяжелым грехом, и часть наказания за него присоединяется к наказаниям за все другие грехи еврейского народа (*Сангедрин* 102а):

Нет наказания, приходящего в мир, которое не содержит крохотную часть [наказания за] золотого тельца, как сказано (Исход 32:34): «В день Моего посещения Я вспомню об этом их грехе».

Б-г очень сильно прогневался на народ, который еще каких-то сорок дней назад, увидев Творца на Синае и пообещав исполнить Тору, теперь променял свою славу «на вид вола, который ест траву» (*Псалмы* 106:20). Б-г решил уничтожить этот грешный народ, как сказано (*Исход* 32:10): «Теперь не пытайтесь оstanовить Меня, когда Я изолью Мою ярость против них, чтобы уничтожить их»; «Оставьте Меня одного, и Я уничтожу их, изгладив их имя из-под небес» (*Втор.* 9:14). Но Моисей, который бесконечно любил еврейский народ, сорок дней и сорок ночей лежал навзничь и молил о снятии этого проклятия. И ни один его довод не был услышан – кроме одного (*Втор.* 9:25–29):

Поскольку Г-дь сказал, что уничтожит вас, Я пал перед Ним и лежал простершись сорок дней и сорок ночей. Моя молитва к Г-ду была следующей: «Г-ди Б-же! Не уничтожай Твой народ и наследие, которое Ты освободил Своим величием и которое Ты вывел из Египта могучей рукой. Вспомни Своих служителей Авраама, Исаака и Иакова. Не обращай внимания на упрямство этого народа, на их нечестие и грех. Не давай земле, из которой ты вывел их, сказать: „Г-дь вывел их, чтобы убить их в пустыне, потому что Он ненавидел их и был беспомощен привести их в землю, которую обещал им“. В конце концов,

они Твой народ и Твое наследие. Ты вывел их Своей великой силой и Своей простертой рукой».

«Беспомощен!» Моисей, верный пастух, пожертвовавший всем из любви к Израилю, в мольбе о прощении своего народа прибегает к последнему аргументу: «Что скажут народы, смеясь и злорадствуя? Они непременно проклянут и похулят Б-га, насмешливо заявив, что Он „беспомощен“». Израиль был семенем Авраама, Исаака и Иакова, избранных стать особым народом Б-га, Его священным сокровищем. Если этот народ погибнет, это будет значить, что Б-г отказался от Своего завета из-за неспособности осуществить его. И только по этой причине «Б-г воздержался делать зло, которое Он решил сделать Своему народу» (Исход 32:14).

«Беспомощен!» Этот же хилул Хашем, провозглашенный народами, спас евреев и в другом случае – в эпизоде с разведчиками. Дети Израиля «плакали в ту ночь» (Числа 14:1) – ночь пустых слез, которую они запомнят надолго. Они «презрели желанную землю» (Псалмы 106:24), потому что «не поверили Б-жьему слову» (там же). Б-г разгневался на них и сказал Моисею (Числа 14:11–12): «Сколько еще этот народ будет продолжать раздражать Меня? Сколько еще они не будут верить в Меня?.. Я убью их чумой и истреблю их». Тогда Моисей снова говорит:

И что произойдет, когда египтяне услышат об этом? Ты вывел этот народ из их среды Твоей великой силой! И что, если они расскажут людям, которые живут в этой земле? Они услышали, что Ты, Г-дь, был с этим народом [Израилем]. Ты, Г-дь, открыл Себя им лицом к лицу, и Твое облако стоит перед ними. Ты идешь перед ними в столбе облака днем и столбе огня ночью. И теперь Ты хочешь убить весь этот народ, как одного человека? Народы, которые услышат эту новость о Тебе, скажут, что Г-дь был беспомощен привести этот народ в землю, о которой Он клялся им, так что Он убил их в пустыне (там же, с. 13–16).

Мудрецы комментируют это так (Берахот 32а):

«Г-дь был беспомощен [мибилти йехолет]»: почему женская форма «йехолет» используется вместо мужской «йахол»? Р. Элазар объяснил: «Моисей сказал перед Б-гом: „Владыка Вселенной! Теперь народы скажут, что Б-г стал слаб, как женщина, и Он не может спасти их!“... Р. Йоханан объяснил: «Откуда мы знаем, что Б-г уступил Моисею? „Г-дь сказал: Я предоставлю прощение, как вы просили“ (Числа 14:20)».

Сразу же после этого Б-г говорит (там же, с. 21): «И все же, живу Я». Мудрецы объясняют (Берахот 32а):

«Живу Я»: Рава сказал от имени Р. Ицхака: «Это учит, что Б-г сказал Моисею: „Ты воскресил Меня твоими словами!“»

Смысл ясен: если бы Б-г излил Свой гнев и уничтожил еврейский народ, народы сказали бы, что Он слаб, как женщина, и уже не всемогущ. Вот в чем смысл хилул Хашем: Б-г как бы удаляется из мира, оставляя вместо Себя вакуум, как будто бы Он умер (упаси Небо). Когда Моисей попросил Б-га просить Израиль и не уничтожать его, Б-г был «спасен» от хилул Хашем – иначе говоря, от «смерти». Моисей как будто воскресил Б-га. Вот насколько серьезен грех хилул Хашем!

Есть еще одно доказательство, что поражение Израиля от народов является национальным хилул Хашем. После поражения в битве при Аи (из-за греха Ахана) произошло следующее (Иис. Нав. 7:6–9):

Иешуа разорвал свои одежды, пал на свое лицо перед ковчегом Г-да и лежал до вечера... Иешуа сказал: «Увы, о Г-ди Б-же... Что я могу сказать, после того как Израиль отвернулся и побежал от своих врагов? Когда хананеи и все жители этой земли услышат об этом, они

окружат нас и истребят наше имя с земли, и что Ты сделаешь ради Своего великого имени?

Другими словами, если имя Израиля будет опорочено, то что Ты сделаешь, Г-ди, ради Твоего великого имени? В конце концов, Твое имя наречено и на нас, и наш позор – Твой позор!

Мудрецы пишут (*Иерусалимский Талмуд, Та'анит 2:6*):

«Что ты сделаешь ради Своего великого имени»: Раббан Шимон бен Лакиш сказал от имени Р. Йанная: «Б-г сделал Израиль партнерами в Своем имени. У одного царя был ключ к маленькому сундуку. Царь сказал: „Если Я оставлю его так, как есть, он потеряется. Я сделаю цепочку, чтобы если он потерялся, цепочка помогла бы его найти“.

Точно так же Б-г сказал: „Если Я оставлю Израиль как он есть, они будут поглощены народами. Поэтому Я сделаю их партнерами в Моем великом имени, и они выживут“.

Что вдохновило этот мидраш? Вопрос Иешуа Б-гу: «Что Ты сделаешь ради Своего великого имени?» – показывает, что Б-г в партнерстве с нами.

Повсюду в Писании мы видим один и тот же принцип: победа Израиля над народами представляет собой *кидуш Хашем*, а его поражение является ужасным воплощением *хилул Хашем*. Например, вот что мудрецы пишут об Иеффае-галаадитянине, судье времен Иешуа бин Нуна (*Рош ха-шана 25б*): «Иеффай в своем поколении был как Самуил в его поколении». (Здесь также говорится о том, что национальный *кидуш Хашем* важнее жизни.) Во времена Иеффая на Израиль напали аммонитяне (*Судей 11:12–13*):

Иеффай послал послов царю Аммона, говоря: «Что тебе нужно от меня, что ты пришел ко мне сражаться против моей земли?» Царь Аммона ответил послам Иеффая: «Потому что Израиль отнял мою землю, когда пришел из Египта, из Арнона даже до Иордана. Поэтому теперь верни эти города мирно».

На это Иеффай ответил, что эти земли и так уже были отняты у Аммона Сихоном, аморрейским царем. И затем он добавляет (*Судей 11:23–24*):

Итак, Г-дь, Б-г Израиля, прогнал аморреев от Своего народа Израиля, и должен ли ты овладеть ими? Не владеешь ли ты тем, что Хамос, твой бог, дал тебе во владение? Итак, кого Г-дь, наш Б-г, прогнал от нас, теми мы и завладеем.

Здесь мы видим, как *кидуш* и *хилул Хашем* становятся частью *милхемет мицва*. Несмотря на то, что аммонитский царь предлагал мир в обмен на территории, Иеффай прекрасно понимал: поскольку речь идет о конфронтации между Б-гом Израиля и аммонитским божеством Хамосом, любая уступка нееврею означала бы *хилул Хашем*. А раз так, Иеффай идет на войну, несмотря на грозящую опасность (мы еще вернемся к этой теме в более подходящем контексте).

Аналогичная ситуация произошла с царем Давидом, когда он отправил Иоава и его армию против Аммона (2 *Самуила 10:9, 11–12*):

Когда Иоав увидел, что перед ним и позади него разгорелся бой [с одной стороны были аммонитяне, а с другой – силы Арама] ... он сказал [своему брату Авессе]: «Будь храбр, и давай будем сильными для нашего народа и для городов нашего Б-га, и Г-дь сделает все, что хорошо в Его глазах».

Мы можем спросить: почему Иоав добавил «для городов нашего Б-га»? И почему он назвал их городами *нашего Б-га*? Вот что говорит *Редак*:

Чтобы наши враги не пересилили и не победили нас, покорив и захватив эти города. Если это случится, они будут уже не «городами нашего Б-га», а «городами других богов».

Какой точный комментарий! Каждое поражение Израиля – это *хилул Хашем*, и потеря еврейских городов делает их уже не городами Б-га, а городами других богов. В результате хулился Б-жье имя! Иоав как бы сказал: «Мы должны мужественно сражаться, несмотря на большую опасность и огромную армию противника. Главное то, что мы должны сражаться ради освящения Б-жьего имени. Что касается результата, то он в руках Б-га, Который сделает все, что посчитает нужным».

Во времена Саула, когда Израиль воевал с филистимлянами и обе армии стояли по две стороны долины, из лагеря филистимлян вышел гигант Голиаф (1 Самуила 17:4–11):

Воин вышел из лагеря филистимлян, Голиаф из Гефы, чей рост составлял шесть локтей с пядью. У него был шлем из меди на голове и кольчуга. Вес кольчуги был пятьсот сиклей меди. У него были наголенники из меди на ногах и медное копье на плечах. Древяное его копье было как ткацкий навой, и наконечник копья весил шестьсот сиклей железа, и его оруженосец шел перед ним.

Вот он встал и крикнул израильскому войску: «Зачем вы вышли, чтобы стать боевым порядком? Разве я не филистимлянин, а вы не слуги Саула? Выберите человека, и пусть он сойдет ко мне. Если он сможет сразиться со мной и убить меня, тогда мы будем вашими слугами, но если я одолею и убью его, тогда вы будете нашими слугами, чтобы служить нам». Он добавил: «Сегодня я поношу войска Израиля. Дайте мне человека, чтобы мы сразились». Когда Саул и весь Израиль услышали эти слова, они очень испугались и смутились.

В 16-м стихе сказано: «Филистимлянин подходил утром и вечером и представлял сорок дней». Когда пришел Давид (с. 26), он «сказал людям, которые стояли перед ним: „Что будет сделано человеку, который убьет этого филистимлянина и очистит Израиль от поношения? Кто этот необрезанный филистимлянин, поносящий войска живого Б-га?“»

Очень важно понять, почему Голиаф сказал: «Я поношу войска Израиля», а Давид перефразировал: «Кто этот необрезанный филистимлянин, поносящий войска живого Б-га?» Также необходимо понимать, почему Давид решил сразиться Голиафом, несмотря на то, что он был, по словам Саула (с. 33), «всего лишь юношей, тогда как Голиаф был воином с юности». Как Давиду могла прийти в голову мысль так рисковать жизнью?

Мудрецы объясняют, что поведение Голиафа сводилось к открытому богохульству, к проклятию имени Б-га. Они говорят (Сота 42б): «Голиаф... стал дерзко перед Б-гом, как сказано (1 Самуила 17:9): „Выберите человека, и пусть он сойдет ко мне“, и слово „человек“ указывает на Б-га (Исход 15:3): „Г-дь – человек войны“».

Мудрецы также говорят (там же): «Филистимлянин подходил утром и вечером (1 Самуила 17:16): Р. Йоханан сказал: „Чтобы помешать им произносить Ш'ма, утром и вечером“». Другими словами, Голиаф всеми силами пытался совершить богохульство, оскорбить Б-жье имя и поставить под сомнение Его исключительность. Утром и вечером он поносил Израиль, тогда как евреи в этот момент повторяли Ш'ма, венчая Б-га Царем Израиля. Мудрецы также добавляют (там же): «Он представлял сорок дней» (1 Самуила 17:16): Р. Йоханан сказал: «Имеется в виду сорок дней Откровения». Смысл сказанного предельно ясен.

Ясно, что Давидом двигало ясное понимание ключевого принципа: унижение Израиля означает *хилул Хашем*. Он понимал, что когда филистимлянин хватался, что он поносит «войска Израиля», на самом деле он поносил «войска живого Б-га». И когда царь Саул возразил, что Давид не сможет одолеть филистимлянина и что угроза для жизни оправдывает уклонение от конфликта с неевреем,

Давид ответил (там же, с. 36): «Твой слуга поразил льва и медведя, и этот необрезанный филистимлянин станет как один из них, поскольку он *поносил войска живого Б-га*». Речь зашла о *хилул Хашем*, и удаление *хилул Хашем* имеет приоритет над жизнью. Вот о чем мы читаем в *Мидраш Шохар Тов*, 36:

Давид мог посмотреть на филистимлянина Голиафа, на врага, вооруженного всеми видами оружия, и спросить: «Кто может одолеть его?» Как только он увидел, что он хулит Б-га, он сказал: «Теперь я одолею его, поскольку он не боится Б-га».

Кидуш Хашем, совершенный Давидом, сладкоголосым певцом Израиля, должен освятить наш путь и помочь удалить всякую ложь в нашей среде. Вот что он сказал (1 Самуила 17:45–47):

Тогда Давид сказал филистимлянину: «Ты вышел ко мне с мечом, копьем и дротиком, а я выхожу к тебе во имя Г-да воинств, Б-га войск Израиля, которых ты поносил. Сегодня Г-дь предаст тебя в мою руку, и я поражу тебя и сниму твою голову. Я отдам трупы филистимских войск птицам небесным и диким зверям земли. Тогда вся земля узнает, что есть Б-г в Израиле, и все это сборище узнает, что Г-дь спасает не мечом и копьем, ибо битва принадлежит Г-ду, и Он отдаст тебя в мою руку.

Наши мудрецы всеми силами старались донести до нас исключительную важность принципа *кидуш Хашем*, а также осознание того, что унижение и поражение Израиля – это *хилул Хашем*. Они хотели, чтобы мы знали, что Б-г защищает Израиль и не губит его, даже если он того заслуживает, исключительно ради Своего имени. Вот как наши мудрецы комментируют стих *Исход* 17:16 – «Их рука на престоле Г-да [Y-H], Г-дь будет воевать с Амаликом из поколения в поколение» (*Песикта рабати*, *Захор*, 12):

Это говорит не Y-H-V-H [полное имя Б-га], а Y-H. Р. Леви сказал от имени Р. Хамы из школы Р. Ханины: «Так сказать, пока Амалик в мире, ни Б-жьё имя не полно, ни Его трон [здесь трон – это כס – кес, а не כסו – кесеи]. Когда Амалик будет истреблен, Б-жьё имя и престол станут полны.

Наши мудрецы говорят (*Ялкуп шимони*, *Техилим* 47:754): «Пока зло управляет миром, Б-г, так сказать, не сидит на Своем престоле». Другими словами, триумф греха, и особенно поражение Израиля от рук нечестивых, – это противоположность величию и владычеству Б-га. Это *хилул Хашем*: в глазах народов Б-г Израиля предстает слабым и «беспомощным».

Имея это в виду, мы понимаем шокирующие слова наших мудрецов о том, что спасение Израиля – это спасение Б-га, поскольку «Он с нами в нашей беде» (*Псалмы* 91:15). Другими словами, Б-г тоже «в беде» – Он поработен и осмеян. Я уже цитировал *Та'анит* 16а и *Ялкуп шимони* 91:843

«Я с ними в беде»: печные угли будут положены на подиум кантора относительно фразы «Я с ними в беде»...

Р. Йудин сказал: «Это как беременная женщина, которая поссорилась со своей матерью, и мать ушла наверх. Во время родов она кричала внизу, и ее мать слышала ее голос и тоже начала кричать. Ее соседи спросили: «Зачем ты это делаешь? Разве ты тоже с ними в трудах?» Мать ответила: «Моя дочь рождает в муках. Хотя она рассердила меня, я не могу слышать ее крики. На самом деле я кричу вместе с ней».

Б-г сказал то же самое: «Мой дом разрушен, и Мои дети в цепях. Разве Я не должен скорбеть?» Так, сказано (Исаия 52:5): «Итак

теперь, что Я здесь делаю, говорит Г-дь, видя, как Мой народ уводят за ничто?»

Подобным образом, мы читаем: почему Б-г открылся Моисею из колючего кустарника, а не из какого-то другого растения? Б-г сказал: «Мой народ в рабстве. Должен ли Я открыться из какого-то другого растения? Я открываюсь им только из куста, полного колючек».

«Долгой жизнью Я насыщу его и дам ему увидеть Мое спасение» (Псалмы 91:16): «Р. Аваху сказал: „Это один из сложных стихов, потому что спасение Израиля – это спасение Б-га“».

В Мишнайтот сукка (4:5) мы читаем следующее: «Каждый день они окружали алтарь и говорили: „Умоляем Тебя, о Г-ди, спаси нас! Мы умоляем Тебя, о Г-ди, дай нам процветания!“ Р. Йехуда говорит, что они сказали: „Ани Вехо [אני והו], спаси нас!“»

Раши комментируют: «Числовое значение אֲנִי וְהוּא равно אֲנִי ה' – Ана Хашем, „Умоляем тебя, о Г-ди“. Более того, אֲנִי и וְהוּא числятся среди семидесяти двух имен Б-га».

В Тосафот сказано (וְהוּא אֲנִי ד"ה):

Нам по-прежнему необходима причина, почему эти два имени Б-га нужно было читать чаще, чем другие. Это из-за объяснения в Эха рабати о стихе Иез. 1:1: «Я [אני] был в изгнании» и Иер. 40:1: «Он [וְהוּא] был в цепях». Эти стихи как бы относятся к Самому Б-гу. Так, когда мы говорим אֲנִי וְהוּא [Хошана] – «Спаси нас», мы умоляем Б-га спасти Самого Себя.

Да, вот почему мудрецы установили правило, что в Суккот мы окружаем трибуну и произносим: «Спаси нас ради Себя, наш Б-г» и «Ты спас нас Своими словами „Я выведу вас“ (Исход 6:6), что читается как „Я буду выведен с вами“».

Мудрецы говорят и такие слова (Гитин 56б):

«Он скажет: „Где их Б-г, сила, на которую они уповали?“» (Втор. 32:37): это злой Тит, который проклял и хулил Б-га. Взяв проститутку в свои руки, он вошел в Святое святых, развернул свиток Торы и совершил на нем грех. Затем он взял меч и разрезал парохет [занавес, отделяющий Святое святых], и чудом пошла кровь. Тит решил, что он убил Б-га. Так, сказано: «Твои послы закричали посреди Твоего места собраний. Они нашли свои собственные значения» (Псалмы 74:4).

Абба Ханан говорит: «„Кто так могуществен, как Ты, о Г-ди?“» (Псалмы 89:9): кто как Ты, могучий и сильный? Ты слышишь богохульство грешника, но хранишь молчание».

В школе Р. Йиммаэля говорилось: «„Кто как Ты среди сильных [элим], о Г-ди?“ (Исход 15:11): кто как Ты среди молчаливых [илемим]?»

В Песикта рабати (Ватомер цион, 31) мы читаем:

«Если Я забуду тебя, о Иерусалим» (Псалмы 137:5): когда Израиль был изгнан, Божественное Присутствие было изгнано вместе с ним. Ангелы-служители сказали Б-гу: «Владыка Вселенной! Со всем уважением, не относись к Своему Присутствию с презрением». Б-г ответил: «[Разве Я не связан] условием? Я оговорил с их предками, что пока они поступают правильно, Я с ними. В противном случае Моя Слава будет с ними». Как сказано: «Я с ними в их беде» (Псалмы 91:15).

Р. Аваху сказал от имени Р. Шимона бен Лакиша: «Когда Б-г увидел Израиль со связанными сзади руками, „Он отвел Свою правую

руку“ (Плач Иер. 2:3). *Ибо пока Израиль продают как что-то незначительное, Б-жья правая рука продается с ними.*

Царь Давид сказал перед Б-гом: «Владыка Вселенной! Разве ты не считаешь крайне важным ускорить избавление? Ради нас это не важно, но действуй ради Твоей правой руки! Сколько еще Твоя правая рука будет оставаться незначительной? „Чтобы возлюбленные Твои были освобождены, спаси Своей правой рукой и ответь мне“ (Псалмы 60:7)».

Таким образом, когда Сион сказал: «Б-г отвернулся от меня и забыл меня» (Исаия 49:14), Б-г ответил: «Мог ли Я забыть тебя? Моя правая рука продана ради тебя. Если Я забуду тебя, Я забуду Свою собственную правую руку. „Если Я забуду тебя, о Иерусалим, пусть Моя правая рука будет забыта“ (Псалмы 137:5)».

Позже в этом же источнике говорится:

Когда Б-г открыл конец Даниилу, что было Его последними словами? «Иди своим путем, пока не придет конец. Ты найдешь отдых и примешь свою судьбу в конце дней» (Даниил 12:13). Что имеется в виду под «концом дней» [кец хайамин]? Когда проснется Б-жья правая рука [кица шел ямин].

Израиль сказал Б-гу: «Когда Ты избавишь нас от рабства и спасешь Свою правую руку, мы будем обязаны петь песни хвалы за чудеса, которые Ты совершаешь для нас, и спасения, которые Ты совершаешь ради Своей правой руки: „Псалом. О, пойте Г-ду новую песню, ибо Он совершил чудесные дела. Его правая ладонь, Его святая рука, принесли спасение Ему“ (Псалмы 98:1)». Это согласуется со словами: «Если Я забуду тебя, о Иерусалим, пусть Моя правая рука будет забыта» (Псалмы 137:5).

В *Берахот* За мы читаем:

Пророк Илия, да благословится его память, сказал Р. Йосси: «Когда Израиль войдет в синагоги и залы учения и ответит: „Да благословится Его великое имя“, Б-г приклонит Свою голову и скажет: „Счастлив Царь, которого восхваляют в этом доме таким образом. Горе Отцу, кто изгнал своих детей“».

Махарша обращает внимание, что этот фрагмент начинается словом *царь* и заканчивается словом *отец*: «Когда Храм стоит, Б-га называют „Царь“, но когда Израиль изгнан, Он вместо этого назван „Отец“. Тогда Б-г больше не Царь, так сказать, ибо Его престол несовершенен».

Насколько же верны слова *Махарша*! Вот еще одно подтверждение галахического принципа, согласно которому упадок Израиля – это *хилул Хашем*, а *Изгнание* унижает Б-га и оскверняет Его имя богохульными устами неевреев. В этом смысле Б-г уже не царь, но отец – нет более страшного *хилул Хашем*!

Об этом же говорит Р. Ишмаэль бен Элиша в *Берахот* 7а:

Однажды я вошел в Святое святых, чтобы принести курение, и там увидел Акатриэля У-Н, Г-да Воинств, сидящего на высоком и превознесенном престоле. Он сказал мне: «Ишмаэль, сын Мой, благослови меня!» – и я сказал Ему: «Да будет тебе угодно, чтобы Твоя милость превзошла Твой гнев, и Ты стал относиться к Твоим детям с милосердием, выходящим за букву закона». И Он кивнул мне головой.

Это сложно понять. Во-первых, Р. Ишмаэль бен Элиша был последним первосвященником перед разрушением Второго Храма. (Он был одним из десяти мучеников, которых убил злой Адриан примерно через шестьдесят пять лет после гибели Храма.) Святой Р. Ишмаэль, будучи вдохновлен Б-гом, прекрасно понимал, что Б-г намерен излить Свой гнев на Свой народ, землю и Храм.

Когда Б-г «попросил благословения», Р. Ишмаэль сразу же понял, что Он имел в виду. Пока еврейский народ и Храм пребывают в своей земле, имя Б-га освящено, потому что Он – *Царь*. Р. Ишмаэль вошел в Святое святых и увидел Б-га, сидящего на высоком и превознесенном престоле, облеченном властью и могуществом. Слово «Акатриэль» означает, что Б-г является Царем, а «У-Н» – это символ Его силы и могущества. Так выразился царь Давид (*Псалмы* 68:5): «Пойте Г-ду, пойте хвалу Его имени. Превозносите Того, кто восседает на небесах [*аравот*], Чье имя *У-Н*. Итак, *У-Н* – это Тот, Кто восседает на *аравот*, Седьмом небе (*Хагига* 12б).

Похожие слова находятся в другом месте (*Псалмы* 89:9): «О Г-дь, Б-г воинств, кто подобен Тебе силой, о *У-Н*?» Снова мы видим, что сила и могущество связываются с *У-Н*. «Б-г воинств» также обозначает силу и могущество.

Р. Ишмаэль знал, что Б-г собирается уничтожить Свой Храм и изгнать Свой народ, что приведет к ужасающему *хилул Хашем*. Саркастический вопрос народов «где их Б-г?» лишит Б-га Его владычества, и Он как бы отправится в Изгнание вместе с Израилем. Р. Ишмаэль понимал, что в эту важную минуту Б-г искал способа избавить Своих детей и Храм от Изгнания и таким образом предотвратить осквернение Своего имени.

Вот почему Р. Ишмаэль знал, как благословить Б-га; несмотря на то что с точки зрения формального правосудия Б-жьи дети заслужили изгнание и разрушение Храма, Б-г должен был *выйти за пределы буквы закона* – проявить милосердие и пощадить обреченных на изгнание. *Тогда Б-г остался бы Царем и хилул Хашем был бы удален*. Б-г кивнул головой, «как бы одобряя благословение и сказав „аминь“» (*Раши*).

Мысль о том, что Б-гу «нужна помощь», чтобы не осквернить Свое имя, звучит и в *Шабат* 89а:

*Когда Моисей поднялся ввысь... Б-г сказал ему: «Разве там, где ты живешь, нет приветствий?» [т. е. почему ты не поприветствовал Меня?] Моисей ответил: «Приветствуют ли слуги своих хозяев?» Тогда Б-г сказал: «Ты должен был помочь мне», и Моисей немедленно попросил (*Числа* 14:17): «Теперь я молю, да будет велика сила Г-да».*

Действуя строго по букве закона, Б-г решил уничтожить Израиль, но при этом попросил Моисея дать Ему повод пощадить его и отвести хулу от Своего имени. Однако Моисей так испугался, что не мог говорить. Тогда Б-г Сам начал за него, подсказав, что хотя Моисей лишь слуга, он должен начать разговор, чтобы помочь Б-гу. Моисей понял намек и немедленно процитировал стих, в котором *кидуш Хашем* связывается с Б-жьей силой (тогда как *хилул Хашем* связан с Б-жьей «слабостью»).

Этот же стих Моисей использовал в эпизоде с разведчиками. Его смысл сводится к следующему: да будет велика Б-жья сила и *да не даст Он осквернить ее, допустив гибель Израиля*. Я думаю, что именно это имел в виду *Исаия* (59:16), когда писал об избавлении Б-га: «Он увидел, что не было человека; он был поражен, что не было заступника; следовательно, Его собственная рука принесла Ему спасение». Другими словами, Израиль может ускорить избавление, совершая дела *кидуш Хашем*; поскольку он этого не делает, сказано: «Не было человека». Следовательно, избавление придет только «в свое время» (*Исаия* 60:22), когда Б-г избавит их собственноручно и через страдания мессианской эры. Об этом мы поговорим чуть позже.

Кстати, эту же тему раскрывает и *Раши* в своем комментарии на *Числа* 6:26: «Да поднимет Г-дь Свое лицо на тебя и даст тебе мир», что у него понимается как «подавит Свой гнев». Понять это непросто: если человек кого-то обидел и был наказан, кто должен опустить лицо от стыда, если не он? Именно виновная сторона должна в стыде опустить лицо. Но когда священник благословляет народ и говорит: «Да поднимет Г-дь Свое лицо на тебя», прося Б-га «подавить Свой гнев», по словам *Раши*, то как Б-г может поднять Свое лицо? Это Б-г пришел в гнев, а Израиль прогневил Его и опустил лицо от стыда. По логике, именно ви-

новная сторона – *Израиль* – должна просить Б-га о прощении и, получив его, поднять свое лицо.

Между тем Тора подразумевает идею о том, что Б-г «с нами в бедах» (*Псалмы* 91:15): вместе с нами отправляется в изгнание и Божественное Присутствие, и унижение Израиля – это *хилул Хашем*. Священник просит о том, что даже если Израиль окажется недостойн избавления, Б-г избавит его ради Своего имени. Получается, что если Израиль в чем-то виноват, то «виноват» и Б-г, и лицо Б-га также «опущено в стыде» по причине *хилул Хашем*. А раз так, то Б-г должен сначала поднять Своего лицо и «спасти Себя», и только затем Он сможет спасти Израиль, чтобы и они смогли поднять свои лица.

В контексте приведенных мыслей несложно увидеть определение *кидуш Хашем* и *хилул Хашем* с точки зрения истинной еврейской Торы. Теперь мы видим, насколько важен долг *Израиля* любыми средствами изгладить национальный *хилул Хашем*.

Этот принцип ведет к нескольким философски обоснованным *галахот*, полученным на Синае. Каждый еврей должен начертать их на своем сердце.

1) *Каждый еврей обязан удалять и искоренять хилул Хашем даже при угрозе для жизни*, поскольку ценность жизни уступает ценности *кидуш Хашем*.

Я уже цитировал *Числа* 31:1–2: «Г-дь сказал Моисею: „Соверши мечь *Израиля* мадианитянам. После этого ты отойдешь к своему народу“. И сказал Моисей народу: „Вооружите людей среди вас на войну, чтобы они пошли против Мадиам совершить мечь *Г-да* Мадиаму“».

Можно спросить: почему Б-г сказал «мечь *Израиля*», а Моисей сказал «мечь *Г-да*»? *Раши* объясняет это тем, что «когда [враги *Израиля*] нападают на *Израиль*, это то же самое, что нападать на Б-га». Об этом же говорит *Сифри* (*Матот*, 157): «Моисей сказал им: „Вы мстите не за смертных людей, но за Того, Чье слово привело вселенную к бытию, как сказано: «Г-дь – ревнивый и мстительный Б-г» (*Наум* 1:2)“».

Когда *Израиль* попирают и оскорбляют, попирается и оскорбляется Б-жье имя. Следовательно, мечь за *Израиль* – это мечь за Б-га. Мудрецы постановили, что мы обязаны искоренять *хилул Хашем* с земли (*Сифри*, там же):

«После этого ты отойдешь к своему народу»: здесь мы узнаем, что смерть Моисея была отложена до войны с Мадиамом. Но даже при этом Моисей вышел и принял ее с радостью, как сказано: «Моисей сказал народу: „Вооружите людей [хехалцу]“, а хехалцу может означать только «поторопитесь»».

В другом месте мудрецы учат (*Бамидбар раба*, 22:2):

*Если бы Моисей хотел прожить еще несколько лет, он мог бы это сделать, поскольку Б-г сказал ему: «Соверши мечь *Израиля*... После этого ты отойдешь к своему народу»*. Его смерть зависела от Мадиам. Однако здесь воздается хвала Моисею. Он сказал: «Должна ли мечь *Израиля* быть отложена, чтобы я жил?»

Слова мудрецов могут показаться странными. Почему Моисей достоин похвалы за то, что специально сократил свою жизнь? Нынешнее осиротевшее поколение привыкло думать, что *галахические* законы ставят жизнь выше заповедей и войн. Как мог Моисей отказаться от собственной жизни, чтобы отправиться на войну с Мадиамом? Если человек получает возможность прожить еще несколько дней, недель или лет, то какой смысл отказываться от них? Разве нам не заповедано: «„Ты будешь жить ими“ (*Левит* 18:5) – а не умрешь ими» (*Йома* 85б)?

Ответ в том, что если человек имеет возможность отменить *хилул Хашем* – как в случае с *милхемет мицва* против мадианитян, которые советовали Моаву похулить Б-жье имя в Ситтимае, – в этом случае медлить нельзя ни по какой причине, будь-то поиск подходящего момента или спасение чьей-либо жизни. Даже если ясно, что придется расстаться с жизнью, *кидуш Хашем* требует немедленных действий.

Понятие *милхемет мицва* основано на *кидуш Хашем*, который, в свою очередь, понимается как обязанность Израиля искоренять *хилул Хашем* из мира. *Милхемет мицва* – это война одновременно и Израиля, и Б-га. Вот почему Моисей с готовностью предпочел освящение имени Б-га продлению собственной жизни. Он исполнил *милхемет мицва* – понятие, относительно которого угроза для жизни даже не обсуждается. Поэтому Б-г и назвал эту войну «мстью Израиля», а Моисей – «мстью Б-га». Это одно и то же. В *Сифри (Матот 157)* сказано: «Здесь становится известно, как достойны хвалы праведные. Они не покидают Этот мир, пока не осуществят *месть Израиля, которая есть мечь Того, Чье слово привело мир к бытию*». Они поступают так даже ценой собственной жизни.

2) *Запрещено откладывать борьбу с хилул Хашем посредством кидуш Хашем даже на незначительный период времени.*

Человек должен не просто освящать Б-жье имя и искоренять *хилул Хашем*, но он еще и не имеет права медлить, оправдываясь аргументами о «подходящем моменте». Как мы уже увидели, Моисей сказал: «Вооружите людей» [хехалцу], что означает «поторопитесь», как во *Втор. 3:18*: «Идите вперед [халуцим та'авру]». Мудрецы учат (*Сота 13а*):

Когда [сыновья Иакова] пришли к Гробнице Патриархов [чтобы похоронить Иакова], Исав вышел и задержал их, обращаясь к Бытию 35:27, в котором Хеврон назван «Кирьят арба». Р. Ицхак сказал: «[Он был назван] „Кирьят арба“ потому, что четыре пары были похоронены в нем: Адам и Ева, Авраам и Сара, Исаак и Ревекка и Иаков и Лия. Исав возразил: «Иаков похоронил Лию на своем собственном участке, а оставшаяся часть моя».

Сыновья возразили тем, что Исав продал его Иакову, но Исав ответил, что хотя он продал первородство [т. е. право на двойную часть], он не продавал право на собственно одну часть. Колена Израиля возразили, что он действительно продал это право, потому что Иаков говорил (Бытие 50:5) о «могиле, которую он купил [карити] себе», и Р. Йоханан сказал от имени Р. Шимона бен Йехоцадака: «Кира всегда означает покупку, поскольку в островных городах покупка обозначается словом кира».

Исав сказал им: «Принесите мне запись о продаже», и они ответили: «Запись в Египте. Кто должен пойти за ней? Пусть пойдет Нафтали, ибо он быстр, как олень (Бытие 49:21): „Нафтали – олень, бегающий на воле. Он приносит прекрасные слова“».

Сын Дана Хушим, который был тяжел на слух, спросил, почему возникла заминка, и они ответили, что погребение отложено, пока Нафтали не вернется из Египта. Тогда он сказал: «Должен ли мой отец лежать в позоре, пока Нафтали не вернулся?» Он взял посох и ударил Исава по голове. Глаза Исава выпали к ногам Иакова, и Иаков открыл глаза и улыбнулся. Как сказано (Псалмы 58:11): «Праведный возрадуется, видя мщение. Он омоет свои ноги в крови нечестивых».

Загадочное место! Нафтали очень скоро вернулся бы из Египта. Что мешало Хушиму просто подождать? Почему он убил человека, когда совсем скоро можно было бы разрешить проблему миром?

Здесь наши мудрецы преподают второй ключевой принцип, относящийся к *кидуш* и *хилул Хашем*. Исав собирался оскорбить честь нашего праотца Иакова, а с ним и всего Израиля, *которая является честью Б-га*. Подобное не терпит промедления ни на секунду! Кто дерзнет отказаться вступить за честь Б-га? Никогда нельзя откладывать исполнение *кидуш Хашем*. В этой ситуации нет понятия «подходящее время». Мы обязаны искоренить *хилул Хашем*, немедленно удалить его из мира! Чем быстрее мы выполним *кидуш Хашем*, тем лучше. Быстрота выполнения заповеди – это не просто дополнительный плюс к заповеди, а сама ее

сущность. Если еврейский народ может освятить Б-жье имя, но не делает этого, он совершает непростительный грех.

Сколько евреев погибло за нежелание уничтожить идол Михи! Я уже цитировал *Сангедрин* 103б:

За [идол Михи] мужчины, которые протестовали против наложницы в Гиве, были наказаны. Б-г сказал: «Вы протестовали не за Мою честь, а за смертного человека».

Раши комментирует: «Поскольку Израиль не протестовал против идола Михи, те люди, которые протестовали против [зверств, относящихся] к наложнице в Гиве, были наказаны. Они пали перед коленом Вениамина, и сорок тысяч было убито».

Долг устранения *хилул Хашем* превосходит по своей важности все остальные обязанности, и отсрочка в нем невозможна. Б-г сильно гневается, когда видит, что еврейский народ терпит *хилул Хашем* в своей среде, когда имеет все средства устранить его. Нам придется дорого заплатить за безразличие к богохульству, о чем я буду говорить ниже. Отсюда вытекает еще один *галахический* принцип о *кидуш Хашем*, который еврейский народ, к сожалению, позабыл.

3) *Имя Б-га не может быть освящено путем уступок или компромисса.* Суть *кидуш Хашем* – полное доверие Б-гу без малейшего страха перед смертным человеком. Б-г может быть увенчан Верховным Царем, только если нееврей полностью ему подчинится, и если еврей при этом готов к уступкам, он лишает Б-га Его владычества. А если при этом он идет на уступки из страха, то его грех всемерно хуже.

После девяти казней, которые поставили нечестивого фараона и его страну на грань исчезновения, он наконец-то сказал Моисею (*Исход* 10:24): «Иди, служи Г-ду. Только оставь свои стада мелкого и крупного скота. Пусть твои дети тоже идут с тобой». Разве не было причины для радости? Разве Моисей не должен был согласиться? Израиль был в рабстве на чужбине 210 лет. И вот деспот капитулировал и открыл ворота тюрьмы. Когда на горизонте забрезжил свет свободы, стоило ли Моисею упрямыться из-за пустякового требования оставить скот? Разве мир и свобода не важнее скота? Если свобода стоит такой небольшой уступки, то почему бы ее не заплатить?

Однако Моисей ответил: «*Ты сам должен дать нам жертвы и всесождения, чтобы мы могли принести жертву Г-ду, нашему Б-гу. Наш скот также пойдет с нами. Не останется ни одного животного*» (там же, 25–26). Б-г решил освободить Израиль из Египта далеко не только потому, что решил избавить их от рабства. Б-г хотел показать фараону, его царству и всему миру, – всем, кто высокомерно заявляет: «Я не знаю Г-да» (*Исход* 5:2), – что в Израиле действительно есть Б-г, что Он правит над всеми, и что жизнь всех в Его руке. Смысл Исхода именно в превознесении имени Б-га. *Кидуш Хашем! Тора учит, что когда речь идет о кидуш Хашем, не может быть никаких уступок и компромиссов.* Кто сегодня имеет достаточно мудрости, чтобы понять это?

Следующий *галахический* принцип, относящийся к *кидуш* и *хилул Хашем*:

4) *Кидуш Хашем нужно выполнять с триумфом и без тени стыда. Кидуш Хашем на национальном уровне не может выполняться в тайне.* Сама суть идеи освящения имени Б-га подразумевает, что это необходимо делать на виду у народов. Если это делается в тайне или из страха, то *кидуш Хашем* превращается в *хилул Хашем*, и тогда лучше не делать его вовсе.

Когда Моисей отверг компромисс с фараоном, Египет поразила страшная десятая казнь – убийство первенцев: «В Египте поднялся великий плач, ибо не было ни одного дома, где бы не было мертвых» (*Исход* 12:30). Фараон в панике посреди ночи вызвал Моисея и сказал ему: «Вставай и уходи от моего народа, ты и дети Израиля... *Берите стада и мелкого, и крупного стада, как ты сказал*» (там же, 31–32). Фараон потребовал, чтобы Моисей ушел *тотчас же, посреди ночи!* Только сейчас враг окончательно сдался. Победа была безусловной: мужчины, женщины, дети, овцы, скот – все получили разрешение покинуть Египет.

Опять же, может показаться, что Моисей должен был согласиться и сразу же повести мириады израильтян к свободе. Однако мышление Б-га отличается от нашего: «Б-г сказал Моисею: „Выведешь ли ты Моих детей *ночью*? Нет! Выведи их открыто, *в полдень!*“» (*Ш'мот раба*, 18:10).

Моисей сказал фараону: «Разве мы воры, что должны уходить ночью? Мы *уйдем с триумфом, чтобы видел весь Египет*» (*Танхума, Бо*, 7). Об этом же мы читаем и в *Мехилта (Бо, Месехта де-писха*, 13): «Моисей сказал им: „Нас предупредили, что мы должны выходить открыто: «Никто из вас не должен выходить за двери своего дома до утра» (*Исход 12:22*)“».

Этот принцип настолько важен, что Р. Акива определил (*П'сахим 120б*), что *корбан Песах* – приношение за день до Песаха, символ избавления, – можно есть до утра, когда Израиль «ел его с поспешностью» (*Исход 12:11*). Мы должны напоминать себе, что истинное избавление произошло в открытую. И это не должно нас удивлять, потому что *кидуш Хашем* требует «открытости»; не должно быть никакой робости или страха. Компромисс и секретность – это прямая противоположность *кидуш Хашем*, ведь он должен демонстрировать миру, что «нет ни мудрости, ни совета, ни понимания против Г-да» (*Притчи 21:30*).

Кидуш Хашем открыто и решительно провозглашает перед лицом Б-жьих врагов: «Примите решение, но оно будет отменено. Скажите слово, и оно не устоит, ибо с нами Б-г» (*Исаия 8:10*). Именно поэтому израильтяне получили приказ (*Исход 12:22*): «Никто из вас не должен выходить за двери своего дома до утра». Избавление пришло только на следующий день в полдень: «*В тот самый день Г-дь вывел детей Израиля из земли Египта по их войскам*» (*Исход 12:51*). Наши мудрецы пишут (*Сифри, Ха'азину*, 337):

Поскольку египтяне говорили... «Если мы их увидим, мы не дадим им уйти», Б-г сказал: «Я выведу их в полдень, и пусть всякий, кто может возразить, сделает это!»

В Писании также говорится: «В день после приношения Песах израильтяне вышли с триумфом на виду у всех египтян» (*Числа 33:3*, перевод *Онкелоса*).

Если кто-то из-за своих злых позывов думает, что достаточно изучать Тору и выполнять заповеди, и можно не обращать внимания на *хилул Хашем*, царящий в земле Б-га Израиля, – то знайте, что это не так. Ни одно поколение не превзошло царя Хезекию в рвении к Торе (*Сангедрин 94б*):

Хезекия воткнул меч в дверь зала учения и сказал: «Кто не изучает Тору, будет пронзен этим мечом». Они искали из Дана до Вирсавии и не нашли ни одного невежды, от Гевата до Антипары – и не нашли ни одного мужчины, женщины или ребенка, несведущего в законах чистоты.

В *Исаии 7:25* мы находим такие слова: «Все холмы, ископанные мотыгой, не будут бояться шипов и колючек». *Раши* комментирует их следующим образом:

Они будут ухаживать за ними, сея посевы для пропитания, ибо невозможно прожить без посевов. Виноградники, однако, будут оставлены заброшенными. Это поколение Хезекии вернется ко Мне, чтобы изучать Тору и не пить вино. Мы находим это же в Сангедрине (94б): «Они искали от Дана до Вирсавии и не нашли ни одного человека, несведущего в законах чистоты и кошерной пищи».

Скорее всего, не было более святого и славного поколения, поскольку Б-г решил назначить Хезекию Мессией, а Сеннахирима – Гогом и Магогом. Этим планам не удалось осуществиться только из-за того, что произошел *хилул Хашем*. Вот что пишет *Раши* по поводу стиха *Исаия 9:6*:

Наши мудрецы сказали (Сангедрин 94а): «Б-г пожелал сделать Хезекию Мессией, а Сеннахирима – Гогом и Магогом». Ангелы-служители сказали перед Б-гом: «Может ли тот, кто удалил золото из две-

рей Храма и отправил его царю Ассирии, стать Мессией?» Буква мем в слове *הרהב* (Исаия 9:6) была сразу же представлена как последняя мем [символизирующая невозможность Хезекии стать Мессией].

Об этом удалении золота говорится во 2 Царей 18:13–16:

В четырнадцатый год царя Хезекии Сеннахирим, царь Ассирии, напал на все укрепленные города Иуды и захватил их. Хезекия, царь Иуды, отправил царю Ассирии, в Лакис, говоря: «Я согрешил. Отступи! Все, что ты попросишь у меня, я сделаю». Царь Ассирии наложил на Хезекию штраф в триста талантов серебра и тридцать талантов золота. Хезекия отдал ему все золото в доме Г-да и в сокровищницах царского дома. Он отрезал золото от дверей Храма Г-да и от дверных косяков, которые он покрыл, и отдал это царю Ассирии.

Многие, особенно в наше время, скажут: Хезекия отдал золото Храма, чтобы предотвратить войну, чтобы Израиль смог и дальше изучать Тору. Ведь ясно, что война с Ассирией была бы самой кровопролитной за всю историю, число жертв было бы огромным. Видимо, Хезекия считал, что спасение жизни важнее храмовых дверей!

Но вот что говорят наши мудрецы (*Песахим* 56а):

Царь Хезекия сделал шесть вещей, с тремя из которых мудрецы согласны, а с тремя – нет. Он снял [золото] с дверей Храма и отправил его царю Ассирии, перекрыл верхний поток реки Гихон и добавил месяц к году, когда уже был нисан – со этими тремя они не согласны.

Мудрецы не одобрили тот взгляд, что спасение жизни важнее храмового золота. Нет, потому что царь Хезекия совершил не что иное, как *хилул Хашем*. Как мы увидим, никакая опасность для жизни не освобождает нас от долга *кидуш Хашем*. В данном случае Хезекия отправил золото Храма в Ассирию из страха перед смертным человеком, и *хилул Хашем* настолько велик, что Хезекия упустил шанс стать Мессией, хотя в целом он и его поколение заслуживают похвалы. *Хилул Хашем* настолько велик, что его не перевесило целое поколение, полностью состоящее из исследователей Торы! Мне кажется, именно об этом говорят наши мудрецы в *Сангедрин* 94а, когда комментируют стих *Исаия* 9:6 – «Чтобы правительство расширилось [*להרבה*] и миру не было конца» [обратите внимание на мем-конечный в середине слова *ламарбе*]:

Б-г пожелал сделать Хезекию Мессией и Сеннахирима – Гогом и Магогом. Строгое правосудие сказало перед Б-гом: «Владыка Вселенной! Царь Давид спел столько песен хвалы перед Тобой, но Ты не сделал его Мессией. Сделаешь ли Ты Мессией Хезекию, для которого Ты сотворил столько чудес, но он не спел столько песен?» Вот почему была изменена мем.

Как было отмечено в начале главы, песни *шира* прославляют Б-га и освящают Его имя в этом мире. То, что Хезекия не пел *шира*, было очень характерно для его греха уклонения от *кидуш Хашем*. Возможно, в *Сангедрин* наши мудрецы имели в виду именно тот мидраш, который *Раши* процитировал из *Исаии* 9. Или же они подразумевали тот грех Хезекии, когда после всех чудес он по-прежнему боялся посланников вавилонского царя и показал им все свои сокровища (2 Царей 20). За это он был сурово наказан, о чем ему сообщил *Исаия* (2 Царей 20:14–18):

Тогда пришел пророк Исаия к царю Хезекии и сказал ему: «Что сказали эти люди, и откуда они пришли к тебе?» – Хезекия ответил: «Они пришли из далекой страны, из Вавилонии». Тогда он спросил: «Что они видели в твоём доме?» – и Хезекия ответил: «Все, что в моем доме, они увидели. Нет ничего среди моих сокровищ, что бы я не показал им».

Исаия сказал Хезекии: «Выслушай слово Г-да: „Вот, приходят дни, когда все, что в твоём доме, и что твои отцы скопили в хранилищах до сего дня, будет унесено в Вавилонию. Ничего не останется – слово Г-да. Твоих сыновей, которые произойдут от тебя, которых ты родишь, они уведут, и те станут слугами во дворце царя Вавилонии“».

Можно спросить: почему Хезекия был наказан так строго? Когда Хезекия показывал послам вавилонского царя сокровища своего дворца, им двигало желание польстить и впечатлить их, чтобы они не напали на его страну. Этим Хезекия снова совершил *хилул Хашем*, поскольку испугался смертного человека и не стал уповать на Б-га, хотя Б-г явил ему множество чудес.

Этот грех из той же категории, что и вынос храмового золота. В обоих случаях Хезекия похулил Б-жье имя, вместо того чтобы освятить его. А тем, что он перекрыл верхнее течение реки Гихон, он продемонстрировал нехватку доверия к Б-гу. *Раши* объяснил это так: «Он должен был довериться Б-гу, Который сказал (2 Царей 19:34): „Я защищу этот город, чтобы спасти его“».

Из всего сказанного ясно, как велик *кидуш Хашем*, как важен наш долг искоренять грех *хилул Хашем*, и как велик грех еврейского народа, который забыл об этом, сложил руки и не обращает внимания на *хилул Хашем* в своей земле.

Более того, мы не просто не искореняем *хилул Хашем* из Земли Израиля, когда нам по силам это сделать, – мы еще и стали соучастниками в нем! Нет никакого оправдания этому, и, да поможет нам Небо, нам придется заплатить такими страданиями и трагедиями, каких мы еще не видели.

Когда евреев притесняют и убивают, когда чужеземцы проклинают и поносят еврейский народ и Землю Израиля, потому что мы отказываемся исполнить Б-жьё заповедь изгнать их, происходит чудовищный, непростительный *хилул Хашем*. Каждая попытка отдать часть Земли Израиля народам – это также страшный *хилул Хашем*. Явление эллинизма, когда мы открыто заимствуем у народов их идеи и взгляды, такие как демократия и равенство евреев и неевреев, есть не что иное, как *хилул Хашем*. Во всех этих случаях Тора оказывается в поругании, а страну наводняют языческие мерзости.

Даже в тех случаях, когда нееврейский закон соответствует еврейскому, евреям запрещено обращаться в нееврейский суд (*Танхума, Мишпатим, 3*):

«Вот уставы, которые ты должен поставить перед ними» (Исход 21:1): перед ними, а не перед неевреями. Откуда мы знаем, что даже когда еврейская сторона в суде знает, что в ее случае нееврейский закон идентичен еврейскому закону, все равно запрещено рассматривать ее дело в нееврейском суде? Сказано: «Которые ты должен поставить перед ними» – перед еврейскими судьями, а не перед нееврейскими судьями. Тот, кто отвергает еврейских судей ради нееврейских, сначала отверг существование Б-га и затем – существование Торы: «Их сильные не как наш Сильный, и наши судьбы не как судьбы наших врагов» (Втор. 32:31).

(См. также *Танхума* (там же, 6) и *Гитин* 88б.)

Рамбам писал (*Хилхот Сангедрин* 26:7): «Если кто-либо обращается к нееврейским судьям или в нееврейские суды, даже если их законы такие же, как и у Израиля, он по-прежнему *раша* [нечестивец]. Это то же самое, что проклясть, высмеять и атаковать Тору Моисея, нашего учителя». Аналогичное постановление находится и в *Шулхан арух* (*Хошен мишпат* 26:1). Дело в том, что когда мы принимаем авторитет нееврея или его закона, будь он даже точь-в-точь как еврейский, мы совершаем *хилул Хашем*. В процитированном выше стихе *Втор. 32:31* содержится ясный запрет подчиняться нееврейскому закону и нееврейскому правосудию. *Раши* комментирует (*Исход* 21:1): «Когда мы ставим наших врагов судьями над собой, этим мы свидетельствуем о превосходстве того, чему они служат».

Вот еще одно доказательство того, что нееврей не может быть судьей в Израиле, даже если он судит по закону Торы. *Тора шлема* на Втор. 32:31 цитирует раббена Йосефа Бехор-Шора:

Наши мудрецы объяснили: «Перед ними – а не перед неевреями». Как Тора говорит (Втор. 17:15): «Ты должен поставить царя из среды твоих братьев. Ты не можешь назначить иностранца, который не из твоих братьев», так же она предупреждает нас здесь о том, что мы не можем назначить нееврея судьей над Израилем.

Если запрещено обращаться в нееврейские суды даже в тех случаях, когда их законы полностью соответствуют еврейским, то насколько же большим богохульством является заимствование полностью нееврейских законов и концепций! *Танхума* (там же):

То же относится и к законам народов, о которых сказано (Иер. 10:3): «Законы народов – пустота», а также (Иез. 20:25): «Я также дал им уставы, которые не были хороши, и постановления, которыми они не могли жить». Однако Израилю Б-г дал добрые уставы и заповеди: «Храните Мои уставы и постановления, ибо только храня их, человек может истинно жить» (Левит 18:5).

Пока еврей хранит Б-жьи законы, он будет жить, но когда он перенимает чуждую, нееврейскую культуру, о нем говорится как о мертвом и потерянном для мира (*Танхума*, там же): «Если ты следуешь закону и не подчиняешься нееврейским судам, Я построю тебе Храм и Сангедрин будет проводить в нем заседания».

Между тем дело обстоит еще хуже. Когда к духовному загрязнению приводит страх перед неевреями, страх того, что они скажут и сделают, так что евреи отвергают своего небесного Отца и следуют за смертным человеком, – тогда нет большего *хилул Хашем*. Горе нам, продавшим нашу славу Исаву, пожирающему Израиль! Горе нам, превратившим апофеоз божественной силы – еврейское государство, данное нам по милости и доброте Б-га несмотря на наши грехи, – в страшный сон, адский ночной кошмар. Да поможет нам Небо!